

MA LIBRARY, A M U



AR2902

الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لہ
مولا نا محمد بن عبد الوہاب رحمہ اللہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لہ
مولا نا محمد بن عبد الوہاب رحمہ اللہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لہ
مولا نا محمد بن عبد الوہاب رحمہ اللہ

مطبوعہ دار الفکر
بیت المقدس

تفسير الجوهري في اللغة العربية

الذين السدود حقهده ثم ان الفقير في شغل شاعل من مثل هذه الخرافات والكتابات عليها والتحق نظما وقصيدة
 الكواكب اليمينية اليمينية على بيانها بالبرهان والعلامة اذها القديس لى وادام حسانها على سائر الترتيب
 وانما الخبير من تقدم ذكره ان اوقع من التعريب والتجويد والكتابات عليها والمواقفة اذها وصنى المسيح
 اهل النوايا والافهام الفطنة النائمة المداعية الى الفساد وتخریب البلاد واضرار المسلمين في العارفين والعباد وعلما
 والراود والشيخ الامجاد وطلب معنى كتابه مايسلر في هذه المضار العديدة بالفاظ وجيزة مفيدة فحيت على
 وسطر ما ذكره الحق الدمار والانتصار للعلماء والصلحاء المشايخ الاقيما قال ذلك الفقيه الى الله تعالى
 حسب الدلائل على ان زاده الحنفى القائم بحدثة الفتوس بآدم القرشي مكة المشرفة عنى عنها بمنه وكرمه في
 اشرح كتاب الطيبات في اثنا عشر سنة اثنا عشر واثنا عشر صاحب القرب الانسوي والمفتي الملقب
 الشيخ محمد الحنفى النابلسي الحنفى المشفى لفتنا الله تعالى ببركاته واثنا عشر واثنا عشر في رسالة
 فيجده العلم ونصته علماء الرسوم فاجاد في تحقيق وازال الاستسباب عن الطوفان كيف لا فان الله خص
 بنده الائمة بالعلم والهدى قبلها واسطر عليها من سحاب كرمه وظل غيمه ويا جعل فيها على سري الالهام طاعة
 بخصوص ولاية فاتهم صفوة من خلق وكل برعلية بهم خير الائمة والاولا اثنى عشر الطلبة وهم في كل شدة
 وتزح كل بلمة سناهم جنة لما سقاهم في خيال الوصل عن نور الحسان في العلم يبدوا من غير
 نارة ولا شوقا لما في الجنة لاهم مثل لولاهم بذكر في وسكرته ايجد في القرآن في بحره العلم اد
 شمس السموات في ملك الارض اقم الازمان فيهم الكاشفون بطائف المعارف والطلوعون
 لفظ الفت العوارف ودرت بذكرهم الاخبار ورويت في تأثرهم الآثار عن الاخبار وجارات الاحاديث
 باهم السابقون والاجار وذك ما رواه رواية الحديث الصادقون كل قرن من ايتى سابقون بهم في
 الناس وبهم تصفون وبهم يرفعون وبهم يحارون وبهم يرفعون عن اهل الارض ما يرضون
 بهم في الدنيا والديت وليف عبادهم وليقت بهم نيل الشيف وبهم يصلح اليوت وبهم فيبت في الفتنة
 فيها وبهم يخرج الارض بركتها وبهم تقصر على الاحاد وتفرغ انواع البسلا ويصرف العذاب والابلاء
 بهم فاضار ليلق الارض وتبهجت فيهم شمس سرست فيها وقمار فيجي بهم كل ارض يزلون بها
 كما بهم بقلع الارض امطار فيهم الخواص وفت خصوا بمنزلة فيهم ذك لهم في السراسر في لولاهم
 على الله لا يشبهه ولولا الذين يلجأ عن مكانه لهدس ولين يقوم على اعتدائه فيقتضوا لاهم وليقت من
 جهم كنههم وتعلم ديعا من كل الارض ظلمهم وظلمهم قد قول الله تعالى تصمدوا على الاحاد اياهم وكرهم
 وقوم من افهم بحرب ليلهم امرهم بل اناك حديث الفاضلة الراية في الاسمية الثلاثة في قوله
 في علم الشريعة

الاسمية الثلاثة

خدا اکبر فرمود صریح بر بعضی مفسرین بذا العجب الذی لا یسئل سئل انما جازا الله تعالى للعبد ثم لا یسئل
الارواح و معاودة الاولیاء و ان عادوا الله لا یقع البطلان لا یزال لایزال العباد فی الله تعالى من ان یموت علی ما کان عاقل
من ذلک بید و کرم ثم رایت الارکشی فی الحاد و لم یشار الی ذلک حیث قال بید الحدیث و قال هذا العبد و هو یسئل
و کل الراجح فی حقن قال لم یفعلوا فاذا یجرب من الله و سوله و فی قاصدی البیدی من الخفیة من ان یخف باعنا فطقت
امرته و کانه بملر و دة اتی فیه و احادیث و المظاہر ففقد لندی الایصار من کلام الحکما و لخصوص الحکما قال الوالد
البیدی فی کتاب الدلالة علی ما یلزم من کل عمل الارض من غایم یقوم له بالبحر فی دینہ و ضیة بولایة و حسنات علیما
یفین من بولات و یوضح بطرقه من عدله و یفتون فی کل من سبیل و یفتون فی دینہ و قال ابی الدعا فی ان
یفتون قلب جمیع الخیفة و البقرة او یفتون کبر و یوادی و اولیا کما یخص صاحب البقرة من اصابت السنة او ام قبتا
الدراسة و احواله و ان الدخول لایستلزم لادلیات من اذاهم و یعاقب من لم یصریح فایاک و ایاهم فانهم حی الدخول
فی الرضا و فخری الله تعالی و اذ بین عادوا من ان الدخول فی النصب لایستلزم و رضی رضاهم من ان الدخول
او اراد یقوم غیره و یفعل البقرة و صاحب البقرة و اذ اراد لایقوم شر اقرهم فی طریق البقرة و صاحب البقرة و قال
ان الله تعالی یحکم علیهم لایزال ان یصریح من اذاهم ثلاث عقوبات او واحد منهن اما
تقرین الهموم فی الدین بحیثه الفخ و الشکا و اذ یصریح من التصدیق و اذ یصریح من اذاهم لایزال لایزال اذ
الله و قال ان الله کریم بنی اسرائیل فی کل زمان بنی یوسف الیه یخص بده الامنة فی کل اوان لولی یوفقه
و یصلح اصحابه و یمنی فی الامن و یحقق فی الاحوال رشدا و شیدا من الله یوضح به طرقة و یجزم به عباد
و یزید به اینه و یطیع فاذا بایع الارض قد خلعت منہم فاعلم ان الدیانة قد خلعت و ان الآخرة قد بترت
و یوهم من رشدا و الساعه و قال یمنی فی آخر الزمان طاعة من اولیا الله یدفع بهم البلاء و یصرف بهم الشکار
فاذا خلعت فقتل الی الارض و ذلک الفسا و یمنی حبیب الله الصبار العامة من اولیا الله و یغفر قلوبهم عن عیبتهم
فقد ذلک یمنی بایع البقرة و قال یمنی بایع الارض و یمنی بایع الارض و یمنی بایع الارض و یمنی بایع الارض
الاشری ان یمنی بایع الارض و یمنی بایع الارض و یمنی بایع الارض و یمنی بایع الارض و یمنی بایع الارض
مات و یمنی بایع الارض و یمنی بایع الارض و یمنی بایع الارض و یمنی بایع الارض و یمنی بایع الارض
النجید فممنه الیه یمنی بایع الارض و یمنی بایع الارض و یمنی بایع الارض و یمنی بایع الارض و یمنی بایع الارض
ان الله یمنی بایع الارض و یمنی بایع الارض و یمنی بایع الارض و یمنی بایع الارض و یمنی بایع الارض
محبة الله عزوجل و یمنی بایع الارض و یمنی بایع الارض و یمنی بایع الارض و یمنی بایع الارض و یمنی بایع الارض
ان الحمد و رح من الال و لیا و الکاملین و العلماء العالمین صحت عنه کمالات باهر و فاعلم و احوال

۱۲۱۵

وكشف عن سيرة الانبياء بالانصاف وقلت معهم على الطرائق العسوية والعلوم الالهية والافعال الربوبية في الحق
 لهم العلم المصون واكتشف لهم السلك الكون شريته اذ اجمعهم لاحاجة في حضرت القدس شكرت عن حكمة
 الجمال على بساط الانس وحارت في بحار معارف الاسرار وتقدمت في رايض مطالع الانوار فجم الاصفى
 والجليل بالمرقون ولا تخفى ان العلماء انما يشرفون على قدر شرف علومهم وشرف العلوم على قدر شرف معارفهم
 فعلوم المعارف المتعاقبة بالقدرة والسماء وصفاته اشراف العلوم وصحابها اشرف العلوم وهي علوم كيانها والكلية
 وانما يقال بالوحي في فضل العلوم وصحابها افضل العلماء والذليل عليها ان العلوم والمعارف الكلية بعض
 بها الوحي والعصاة والعلوم الظاهرة ثباتها الصالح والزيدان والافعال المصنوعة على قدر تفاع صافية ونظيرة
 والاشك ان العاقلين بانهم الذين التفتوا وافتوا خفا وصداقا قال بعضهم العالم بالقياسي والمعارف به يهتدي
 وعن ابي حمزة قال قلت من يقول الله جل على امر عليه وسلم دعاهن فاما احدهما فبشعة فيكم واما الاخر
 فبشعة لقطع هذا العلوم وادانها في قيل المراد من الوعاير الذي لم يشبه الاحادية التي فيها اسمااء اهل الجود
 كقوله حمزة بن الحسن والمارقة الصبيان يشربون المارة يزيد بن معاوية قلت اطلاق الوعاير على
 علمي بخرجات معدودة فيمحقق بالانصاف جعلتها وظهير العلوم الشرعية بل المراد بل العلم الذي فان قيل
 فما معنى قوله فلو بشعة لقطع هذا العلوم قلت معناه انه لو بشعة بالان لقطع هذا العلوم لان تلك العلوم المتعارفة
 لا يمكن تعليمها بالان فقال بل انما تلك بالان كاس ولسان الحال كحيت والتعلم باللسان يتوقف على
 امر منها كون العلوم ما يدرك بالعلم المصنوعي ومنها كون اللفظ موضوعا بآثارها ومنها كون الوضع
 معلوما للسامع وليس شيء منها متحققا في المعارف الذاتية فان ادركها تكون بالعلم المصنوعي الذي
 لا يمكن تعليمها بل سبيل ذلك والحمد المصنوعي والمصنوعي والى هناك وضع اللفظ وتهيأت بهيات
 الاسمين العلم بوضوئها ومن اراد ان يخلط تلك المعارف فلا بد له من برهان محارزاته واستعاراته لا يشبه
 له امرها العوامية بل بغيرها وهم يقولون غير ادانكم فيفسقونه وكيفرونه كما ترى العواميون على اوليا
 الله تعالى من غير سبيل الى ذلك مرادهم وذلك لفتني الى قطع العلوم فان قيل اذا كان ذلك العلم
 بحيث لا يمكن اخذه ولا اعطائه بالصبيان لفضي الى تلك المفسدة قطع العلوم بالنطق بالاسماء
 فآية ضرورة في التكليم بها وبالقوم فيصنفون فيها مجلدات كالفصوص والفتوحات وهي فائدة
 في تلك التصفيفات قلت ليس الغرض من تلك التصفيفات اعطاء تلك العلوم ولا يحصل بطلان
 تلك الكتاب شي من القرب والولادة بل الغرض منها تهيئة العاقلين المحصلين تلك العلوم بالمجرب
 والسلوك على بعض تفاصيلها وتطبيق احوال المربين ومواجيدهم على احوال الاكابر ومواجيدهم فيظهر

فان قيل

اوطا الله من كان في تركه على الصلوة مثله كمثل الطائفة من الترك التي تنكر على الفقهاء وقد
 جرت على طاعتهم فعبثوا بتركه على الصلوة والآية كالتقاسم ويكون عاقبته خيرا ولا يجب تركه
 من يتركها فليتركها لا يتركها الا بعد ما يتركها ويكون عاقبته شديدة فليتركها بعد الطائفة التي تركت
 الا ان تركها من تركها لا يتركها الا بعد ما يتركها ويكون عاقبته شديدة فليتركها بعد الطائفة التي تركت
 قال في قوله تعالى لا يظلمون الظواهر ولا يفيد معهم الا السبل من محض الصفا والبرهان في دعاء الله تعالى
 به وان كان من تركها لا يتركها الا بعد ما يتركها ويكون عاقبته شديدة فليتركها بعد الطائفة التي تركت
 الا ان تركها من تركها لا يتركها الا بعد ما يتركها ويكون عاقبته شديدة فليتركها بعد الطائفة التي تركت
 ولا يتركها الا بعد ما يتركها ويكون عاقبته شديدة فليتركها بعد الطائفة التي تركت
 من تركها لا يتركها الا بعد ما يتركها ويكون عاقبته شديدة فليتركها بعد الطائفة التي تركت
 لم يتركها الا بعد ما يتركها ويكون عاقبته شديدة فليتركها بعد الطائفة التي تركت
 الى تركها لا يتركها الا بعد ما يتركها ويكون عاقبته شديدة فليتركها بعد الطائفة التي تركت
 اعتقادا فليتركها لا يتركها الا بعد ما يتركها ويكون عاقبته شديدة فليتركها بعد الطائفة التي تركت
 بانتهى وانما فليتركها لا يتركها الا بعد ما يتركها ويكون عاقبته شديدة فليتركها بعد الطائفة التي تركت
 فكيف بالبادية الى تركها لا يتركها الا بعد ما يتركها ويكون عاقبته شديدة فليتركها بعد الطائفة التي تركت
 و تركها لا يتركها الا بعد ما يتركها ويكون عاقبته شديدة فليتركها بعد الطائفة التي تركت
 المؤمن كمن تركها لا يتركها الا بعد ما يتركها ويكون عاقبته شديدة فليتركها بعد الطائفة التي تركت
 اسمها لا يتركها الا بعد ما يتركها ويكون عاقبته شديدة فليتركها بعد الطائفة التي تركت
 سبل السبلان في تركها لا يتركها الا بعد ما يتركها ويكون عاقبته شديدة فليتركها بعد الطائفة التي تركت
 في تركها لا يتركها الا بعد ما يتركها ويكون عاقبته شديدة فليتركها بعد الطائفة التي تركت
 من تركها لا يتركها الا بعد ما يتركها ويكون عاقبته شديدة فليتركها بعد الطائفة التي تركت
 بسأل الله تعالى من تركها لا يتركها الا بعد ما يتركها ويكون عاقبته شديدة فليتركها بعد الطائفة التي تركت
 لان الله تعالى من تركها لا يتركها الا بعد ما يتركها ويكون عاقبته شديدة فليتركها بعد الطائفة التي تركت
 الله تعالى من تركها لا يتركها الا بعد ما يتركها ويكون عاقبته شديدة فليتركها بعد الطائفة التي تركت
 لم يتركها الا بعد ما يتركها ويكون عاقبته شديدة فليتركها بعد الطائفة التي تركت
 وتتركها لا يتركها الا بعد ما يتركها ويكون عاقبته شديدة فليتركها بعد الطائفة التي تركت

الباقية النظرية في الادلة نظرية في الراجح عند اكثر المحققين من اهل النظر فان كان الراجح عندهم عدم الكفر
 ترك وان تعامل الخلاف اتخذ بالاحوط ويوجب التسليم في بعض النسخات ويثبت ان يستتات ويثبت ان لم يثبت
 وان رجحوا التسليم في كل حكم بالحكم به الجسم الغفير اخرج البخاري عن ابي ذر انه سمع النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم يقول لا رمي رجل رجلا بالفسوق ولا يرميه بالكل الا ارتدت عليه ان لم يكن صاحبه كذلك قال
 النووي معنى فقد روي عن غيره عليه طمس الراجح عليه حقيقة الكفر بل التسليم لكونه جعل اخاه المؤمن كافرا فكان
 كفر نفسه لما لكونه كفرا من به شمله وما لا يكره من لا يكفره الا كما مرسته ليقفه ليلسان دين الاسلام
 وقال السبكي في كتاب الارشاد نقل وتسليم الى الشارح رضي الله عنهم مما يتناول العلم انما هو
 فله من الاول ان لا يسمي نسبة اليه من حيث التسليم في لعمري العبد ليس له ان يثقل قوله
 ما رواه عنه اهل العلم بالباطن البخاري في باب تعلقه في الشك في صدق ذلك عن غيره في حال الشك ان
 سكت اسما غيره مؤثرا لانه لا يغير مكلف في ذلك الحال فسو الظن بهم بعد اليقين من عدم التوفيق فلو
 باء من الخذلان وسوء التقدير ومن جميع الزوايا الهامة وقال بعض العلماء ان وقفا على التصورات ليعرف
 معاينتها على التقدير بالعبارة التي القوي في علومه لا تحسنها كل الاستحسان وكانوا اول القائلين بها
 واما ما فهم منها ايراد العبارة مستنقذ لم يلقوا قال الحافظ السيوطي في نيل الغني عن تنبيه ابن عربي وذكر
 البرهان البتة في محله على كل الشيع قطع الدين البكر بن ابي العود المقدسي الشافعي قال في بيان
 التصديق في زماننا قال كان بعض الاصب قار شيعه على فكرة كسب ابن عربي ونحوها من الظواهر التي
 يمنع من ذلك فاستشرت الشيخ يوسف الامام الصفدي في ذلك فقال اعلم يا ولدي وفقك الله
 ان هذا العلم المنسوب لابن عربي ليس بمتبرع له ولا يملكه ولا يملكه ما هو فيه وقد اوعى اهل الطريقة ان يكون
 معترفوا بالكشف فاذا صح وعلمهم فلا فائدة في تفرقه ان كان البقر والمقر له مطمئن فانما يسهل الحصول
 وان كان المطر احدهما ففرجه لا يفسد الاخر والا فها يجطان خطا على ما يسيل المارث عدم البحث عن هذا
 العلم وطريق التحول والسلوك فيما يصل اليه الكشف عن الحقائق قال في علم شتت الشيخ زين الدين في
 لسان ذكرت لك كلام الشيخ يوسف فقال كلام الشيخ يوسف حسن وانك ان العبد اذا تلقى شئ تحقق فيه حب
 استعملت ذاته وذهبت صفاته وخلقت من السوي فخذ ذلك لوح له يردق الحق الحق عليه على كل شئ في
 الله عند كل شئ فيجب بانه عن كل شئ ولا يري حبا سواه فينظر ان الله عين كل شئ وهذا الالهييات
 فاذا ترقى عن هذا المقام اشرف عليه من مقام هو اعل منه وعضده الشايد الالهي يراي الله الاشياء كما
 فيض وجوهه تعالى لا يحسن وجوهه فالتساوي عندنا باله في اولى مقام الموحودم ساطع والعلوم في الشرح

في بيان ادوات البرهان

ان الحكم فينا يشترط من عدو اية اجمالية او عدو اية محددة قال الحافظ الباجي المصواب عبد الله بن مسعود ان من ثبت امره
وعبد الله بن مسعود في قوله وقد جاءه وكانت هناك قرية قاله عليه سبب يرجع من تعصب مذموب وغيره فاما
لاستدراك الجرح في بعض اهل العدل والافلاحتنا بالابواب واخذنا تقديم الجرح على الملاحقة قال مسلم لنا
احد من الائمة افيمن اباها الاقطن فبيها عنوان ومالك فيه ما يكون وقد عدا الحافظ ابو عمر بن عبد البر في
كتاب العصب له اباي حكم قول العلماء بعضهم في بعض مدعى سببه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال انتموا
علم السماع ولا تفرزوا بعضهم على بعض فوالله الذي نفسي بيده لم يمت قديرا من التقيين في زودا شيئا وعن
مالك بن دينار يروى يقول العلماء والافلاحتنا كل شئ الاقول بعضهم في بعض وقال الامام الحنفى شيخنا في الدين السلي
في بقائه الكبر على بعضه لثمة من كلام الامام ابن عبد البر الحنفى الخليل انهم من قاعدتهم ان الجرح قد مر على
العدول على الحافظ الباجي المصواب ان من ثبت امره ولا عدالة كذا ما دعه وذكره وقد جاءه وكانت هناك
قرية قاله عليه سبب يرجع من تعصب مذموب وغيره لم يلق في جرحه ثم قال يروى كذا في قوله قد مرنا ان
الماجر التقي من الجرح وان فسوة في حق من غلب طاعة على عصبية ما دعه على ذاتيه وذكره على ما يجيز
او كانت هناك قرية شبه العقل بان مثلها حال على القضية فيمن تعصب مذموب او ذاتية ذموية كما يكون
بين النظر وغير ذلك فيجوز ان لا يثبت له كلام ابن ابي زب في مالك وابن مسعود في النفاضي والشافعي في
احد من مساجع لان هؤلاء اربعة منهم عدول قال ولا طلفنا تقديم الجرح لا مسلم لنا احد من الائمة افيمن الماهم
والا وقد ضمن فبيها عنوان ومالك فيه ما يكون قال ابن عبد البر خباب عليه طيرة كثيرة ون وصلت فرفقة
جائله لا تدري عليها في ذلك ثم قال الدليل على انه لا يقبل في حق من يتخذ مجهور الناس اما في الزين
قول احدهم الطاعين لان السلف تعصبوا من بعضهم في بعض كلام كثير في حال التعصب ومنه ما حمل
على العبد ومنه ما حمل على النادل مما لا يمد العقل عليه شئ منه وذكر في كلام الصحابة والتابعين فيهم
من النظر وبعضهم في بعض شيئا كثيرا لم يفتك اليه احد من العلماء ولا عدوا عليه لانهم ستة فيفسون
ويرضون والقول في النفاضي في القول في التعصب فمن اداوا ان يقبل قول العلماء بعضهم في بعض فيقبل
قول من ذكرنا من الصحابة بعضهم في بعض وقول ما ذكرنا في التابعين والائمة السليين بعضهم في بعض فيقبل
فعل ذلك ففضل ضلالا بعدا اخر من ضلالنا وان لم يفضل ولم يفعل ان يداه الله واليه رستده
للمصطفى عنه طهارة فاد الحق الذي لا يمحى غيره ان شاء الله تعالى على ان مما ينبغي ان يتفقد عند الحج
حالي القهار وفضلها باسبغ اليه الجرح في الجرح فربما خافت المباح من الجرح في العصبية فبعد ذلك
واليه اشارة الرافعي في قوله ينبغي ان يكون من الكون برا من العصبية في الذنب عفا من ان يحكم

۱۰ یک دیگر اینجی کردن ۱۱ سبب جانیگاه کوسینند ۱۲

ذلك على وجه عدل وتلك فاسق وقد وقع هذا الكيف من الالته جرواها تارة على مقتضى عدم فهم الحكماء الجرح
 مصيب انتهى الاشكال الثاني ان الشيخ في الدين العراقي قد قال في فتاواه انه قد بلغني عن الشيخ الامام
 علاء الدين القنوي ان قال في مثل ذلك النابول كلامه مصورين جوابه من وجهين الاول على ما قاله الحفاظ
 السيد طي في تنبيه النسخي تنبيه ابن عربي ان هذا مقتضى ما عرفت احسبهما ان القنوي قد فعل خلافاً لذلك
 في كتابه شرح التلويح نقل عن ابن عربي وغيره كلمات ظاهرها المناقضات للشرح ثم نادى بها وخرجها على من
 الحامل فيها ناسية لما دلت على بطلانها نقل عنه من عدم التناول اخرج عنه وثاناً ايضاً ان كلام القنوي
 لو ثبت انه قاله لعل في ظاهره في شرح التلويح مقتضى القول من بعد ان منه وهو شيخ الاسلام في الله
 تعالى في الدين القنوي فانه يفتي في كتابه بستان الادباء في خلاف قول القنوي فقال بعد ان
 حكى عن ابني الخليفة التنا في حكايته ظاهره ان الاشكال انما قلته فذمهم من يشبه الفقهاء ولا فائدة
 ان يذكر على ابني الخليفة ما دونه جهالة وعداوة من ترجم ذلك وصارته منه على ارسال الظنون في انتقال
 ادليار الزمن فليحذر العقول من الترحل بشي من ذلك بل اذالم يفهم حكمهم المستفادة وطلعتهم المستحقة
 ان يتفهمها من بعد ما دل شي رآته من هذا النوع مما يتوهم من الاتقيص عليه ادخلها ليس مما انما
 بل يجب تامل في قول اوليائه المتفلسفة ذلك الكلام القنوي بحرفه الى جهنم الثاني في نقله العادته
 عبد الغني النابلسي في رسالته فتحة المسلم اعلموا يا اخواني اولاً ان كلامه بل هذه الطريقة الابدية ليس
 المحمية للضعية لانه بل له عند فهم اصلاً ولا تحريف لمن معاني مفروضة ومكراتية بل كلامهم قد يحمل على
 مقتضى معانيه في اللغة التي تكلموا بها ان كان كلامهم عربياً او عجمياً بل لا يجوز عندهم تاويل كلامهم الى
 غير معانيه اصلاً فلا يحتاج الامر الى ان يقال في كلامهم انه مؤلف او محمول على الحامل المتكلمة اذ لا يؤلف
 كلامهم غير المصوم او غير ذلك وكن قال ان كلامهم مني على اصطلاح دار الادراك لهم اصطلاحاً خاصاً اصطلاح
 غيرهم من كلامهم الرسوم في الكلمات والالفاظ كما اصطلاح الخاصة في الاسم والفعل والحرف مشدداً
 بريدون به معاني غير المعاني اللغوية لهذه الالفاظ كما اصطلاح البيانين في السند والسنة الاية مثلاً
 بريدون بذلك غير المعنى القنوي فهو مقتضى في معرفة كلامهم وانما كلامهم كشيء عندهم على ادراكهم فهم
 بهم في معرفة الاستشعار المحسوس والاستشعار العقول لا يشاكلهم في ذلك الادراك المخصوص بهم غيرهم من
 جميع علماء الاسلام وغير الاسلام من ائمة الاديان والذاهب كلها وهذا الادراك المخصوص بهم الذي هم
 يسمى عندهم الفتح الالهي في الرحمة الالهية الوجودية الوجودانية الشارعية ليعلموا ان الله لا يفتح الله للانسان
 من بركة فلا تمسك لها ولا تمسك فلا يرسل لمن بعده ولا يصلحون الى هذا الادراك المخصوص بالانبياء

هذا الكلام المنجى برؤاياته البرهاني
 على ما قاله الحفاظ السيد طي في تنبيه النسخي تنبيه ابن عربي ان هذا مقتضى ما عرفت احسبهما ان القنوي قد فعل خلافاً لذلك
 في كتابه شرح التلويح نقل عن ابن عربي وغيره كلمات ظاهرها المناقضات للشرح ثم نادى بها وخرجها على من
 الحامل فيها ناسية لما دلت على بطلانها نقل عنه من عدم التناول اخرج عنه وثاناً ايضاً ان كلام القنوي
 لو ثبت انه قاله لعل في ظاهره في شرح التلويح مقتضى القول من بعد ان منه وهو شيخ الاسلام في الله
 تعالى في الدين القنوي فانه يفتي في كتابه بستان الادباء في خلاف قول القنوي فقال بعد ان
 حكى عن ابني الخليفة التنا في حكايته ظاهره ان الاشكال انما قلته فذمهم من يشبه الفقهاء ولا فائدة
 ان يذكر على ابني الخليفة ما دونه جهالة وعداوة من ترجم ذلك وصارته منه على ارسال الظنون في انتقال
 ادليار الزمن فليحذر العقول من الترحل بشي من ذلك بل اذالم يفهم حكمهم المستفادة وطلعتهم المستحقة
 ان يتفهمها من بعد ما دل شي رآته من هذا النوع مما يتوهم من الاتقيص عليه ادخلها ليس مما انما
 بل يجب تامل في قول اوليائه المتفلسفة ذلك الكلام القنوي بحرفه الى جهنم الثاني في نقله العادته
 عبد الغني النابلسي في رسالته فتحة المسلم اعلموا يا اخواني اولاً ان كلامه بل هذه الطريقة الابدية ليس
 المحمية للضعية لانه بل له عند فهم اصلاً ولا تحريف لمن معاني مفروضة ومكراتية بل كلامهم قد يحمل على
 مقتضى معانيه في اللغة التي تكلموا بها ان كان كلامهم عربياً او عجمياً بل لا يجوز عندهم تاويل كلامهم الى
 غير معانيه اصلاً فلا يحتاج الامر الى ان يقال في كلامهم انه مؤلف او محمول على الحامل المتكلمة اذ لا يؤلف
 كلامهم غير المصوم او غير ذلك وكن قال ان كلامهم مني على اصطلاح دار الادراك لهم اصطلاحاً خاصاً اصطلاح
 غيرهم من كلامهم الرسوم في الكلمات والالفاظ كما اصطلاح الخاصة في الاسم والفعل والحرف مشدداً
 بريدون به معاني غير المعاني اللغوية لهذه الالفاظ كما اصطلاح البيانين في السند والسنة الاية مثلاً
 بريدون بذلك غير المعنى القنوي فهو مقتضى في معرفة كلامهم وانما كلامهم كشيء عندهم على ادراكهم فهم
 بهم في معرفة الاستشعار المحسوس والاستشعار العقول لا يشاكلهم في ذلك الادراك المخصوص بهم غيرهم من
 جميع علماء الاسلام وغير الاسلام من ائمة الاديان والذاهب كلها وهذا الادراك المخصوص بهم الذي هم
 يسمى عندهم الفتح الالهي في الرحمة الالهية الوجودية الوجودانية الشارعية ليعلموا ان الله لا يفتح الله للانسان
 من بركة فلا تمسك لها ولا تمسك فلا يرسل لمن بعده ولا يصلحون الى هذا الادراك المخصوص بالانبياء

سنة القلوب المتقدمة للقبول في الطوايف وبقاها في المحسوسات قال جميع اهل الاديان من المسلمين وغيرهم
 لم يفرقوا على وجهي اديانهم المختلفة للخص من لم يكن تلك القبولة ليست هي قلوب القلوب المتقدمة
 لتقوى الطوايف فلا يتجوز ذلك الادراك المنصوص به اهل هذه الطريقة اصلا كما في اهل الاسلام فانما في قلوبهم
 الشكر والذكر فخرجت قلوبهم الظاهرة على جميعها بالذلة كالزبد والصبر والتوكل والصدقة ونحو ذلك واما اهل العلم
 فان الايمان في قلوبهم لكن لم يكن لهم استيفاء شغوب شغلهم حب الدنيا فاستولت الغفلة عليهم والظهور وحسب
 اهل الايمان المذكور ان قلوبهم لم تكن وغيرهم متفقون على ادراك واحد الحسوسات والمحقولات لا يتفقون
 فيها اصلا غير الادراك الذي عند اهل هذه الطريقة المذكورة فتسمى اهل الاديان كلهم بدون على بعض بعضها
 وكيف لو بعضهم بعضا باعتبار اشتراكهم في الادراك الواحد الحسوسات والمحقولات بسبب اعتبارات مختلفة
 في وجه تلك الحسوسات والمحقولات واهل هذه الطريقة المذكورة ينفردون بهم في فهم من الغفلة
 واللام والغلطة من معرفة الاشياء الحسوسات والمحقولات ولا يرون فيهم الاستدلال والذلال ذلك لانهم
 وتلك الغفلة عنهم الامعونة الدنالية والفتح المذكور ولا شك ان معرفة الحسوسات والمحقولات جميعها هي الا
 في معرفة الدنالية المعرفة بصحيرة الواردة في الشريعة الحميدة فان الدنالية انما يعرفها العارفون بمعرفة
 مخلوقات وهي جميع الحسوسات والمحقولات فاذا لم تعرف مخلوقات لا يعرف هو اصلا ولها صدر علماء الكلام منهم
 بسأل الجسم والعرض وتركيب الجسم من الجوز الذي لا يتجزى وذكر الفلاسفة البيهقي والصورة ونحو ذلك وكل
 في العبد من المخصوص في معرفة الاشياء فانه دور في الحديث ان العبد عليه الله عليه وسلم لا يتجزى فيكون
 اول اعلية الكلمة اثني ثلاثين بعد بلوغه اليمن سنة من عمره ثم نزل عليه جبريل بالقرآن على سبع سنين
 عشرين مكية وعشرين في المدينة وتعلم اسرائيل الشئ لم يكن يعلم ما به ينقسم الى جسم وعرض الى جولي
 وصورة ونحو ذلك من مباحث علم الكلام ولو كان دور عنه صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك وسياة ارشاد الانبياء
 فاذا قلت لي بين لنا هذا الادراك المخصوص الذي فيه اهل هذه الطريقة وكيف معرفة مخلوقات الله
 تعالى الحسوسات والمحقولات التي حروفها بهر سمعنا تعالى اقول لك قد كلفني بما لا اقدر عليه الا بالكلام
 لا ببيان ذلك اليك بحيث ترى انت ذلك كما في اياه الامعونة الدنالية لك فان اردت بيانها بالعبارة
 فانه مني هذه الاشياء وهي ان السجحة متفقون ان الدنالية موجودة قبل وجود العالم كله بالحسوسات
 منها الدنويات ووجوده هو كمن القديم الازلي الابدسي المنزه عن مشابهة كل محسوس وكل الموقوف الا
 وانه ثم انما تعالى موصوف بالصفات العالية وبشيء بالاسماء الحسنی فاقصص صفاته واما ما ذكره في الازل
 ان طرفة العترة كانت التي هي مفصلة في علم القديم والمخلوقات كلها الحسوسات والمحقولات متفرعات له

على غير مثال سابق دلالة وجودها في نفسها أصلاً بل هي معلومة في علم التقييم مفصلة في العلم على حسب هذا
الترتيب الظاهر هو تعالى منصوص به عليها وهو كلامه العتيم الذي ليس بحركة ولا صوت شئ في ذاته هبنا
الا متبادراً وجهاً من قولها تعالى شئ في ذلك لا وجه به في الاخر كما قالوا وقوله سبحانه يا اولاد آدم ذكروا
ذاتهم وقوله سبحانه كل من عابداً فالان وبني وجميع ربك ذوالجلال والاکرام وقوله صلى الله عليه وآله وسلم كان الله
والاسنى محمد هو الان عليه ما عليه كان جميع العوالم المحسوسات واحقولات مساوات الله تعالى اولاً في علم التقييم
بشأنه بها الظاهر بان كلامه القديم كما قال سبحانه انما ادركنا شئ اذا اردناه ان نقول لكن نكفر فقولنا سبحانه
هو القول الحق وانه هو الامر الحق والعوالم كلها المحسوسات واحقولات في نفسها باطله من قول تعالى ان الله
صلى الله عليه وآله وسلم العاصم به المذكر هذا الادراك المخصوص بهذه الطائفة لانه اياهم وبنوهم على الصلوة
السلام على جابر ابي ابي ظهر في تبيين جنسي فترق الباطل ابي انكشف لي بطلان ابي ابي الذي
كل محمول ان الباطل المذكور كان في موقع قبل ان ينكشف لي ان ينكشف لي ان ينكشف لي ان ينكشف لي
صلى الله عليه وآله وسلم فيما يدور عنه في الحديث الصحيح اصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد في الاكل شئ
ما خلا الله باطل اذا تقرر لك هذا الكلام وقيننا يا حي القي عليك بل قد انقضى عقده كما تقرر لك
وتذكره على طبق ما ذكره فيك صلى الله عليه وآله وسلم وادركته هذه الطائفة المذكورة بكونها متباعدة اصل الله
عليه وسلم في تفرسه القلوب المتباعدة في النظر اسير كما ذكرنا ان انك اقدر على ادراك ذلك هذا فكيف
تقدر انك انك اقدر ان تعلم كلامه ابل هذه الادراك المخصوص بل كيف تحب انك انك
تعرض على التقييم في معاني كلامه عالم به يدرك كلامهم على مقتضى ادراكهم الذي وغفلت التي هي
كما يك من ركب ما لا يعتد امر منك واقترا وجراً على خاصية عبادة الله المكنون كما خاطب صلى الله عليه
والآله وسلم جماعة الصحابة ليقول كما اخبره بسبوطي في المباح الصفة المظنون ما علمتكم قليلاً وكنتم كثير استغنى
عليه نفسك في عدم ادراككم هذا الادراك المخصوص لجميع المحسوسات واحقولات وليس ذلك الادراك المخصوص له
صلى الله عليه وآله وسلم وحده بل الخاص من كبار الصحابة ايضا كما في كبار الصديق وعلى ابن ابي طالب وغيرهما
وذلك باقي الى يوم القيمة في ابل الترتيب من الادوية والصديقين قال تعالى في حق من لم يدرك هذا
الادراك المخصوص مع التذكير في تراجم نظرون اليك وهم لا يعرفون وقال تعالى ثم كرم على غير لا يقبلون
وقال تعالى ايم يفتون بها ولا يسمعون ولا يسمعون ولا يسمعون ولا يسمعون ولا يسمعون ولا يسمعون ولا يسمعون
ادراك غير من من الناس كمن المؤمن الغافل ليس كما كافر الغافل وانما حصل في ما شئت لك في كلامي هذا
الى الادراك المخصوص ابل هذه الطائفة المذكورة الذي الفردوا به في جميع المحسوسات واحقولات غيرهم

الانسان في شدة العبدية وانه لم يخرج من الدنيا الاقصد فيتمثل ويهتدي في الكمال الممكن في حق البشر وادله
 بغير حجب ومن وجوه الكمال الممكن حصوله في الاول تصف به في حياته صلى الله عليه وسلم والمقدرة التي هي
 ان الانبياء وكلهم لا يتصل بها ولا تعنى واهم احوال في قبورهم واهم بعدون الله تعالى في البرية
 ولا تقطع اعمالهم في البرية وانهم في البرية لا يتصل بها ولا تعنى وانهم في البرية لا يتصل بها ولا تعنى
 وتصعد بها في يوم القيامة قال الله تعالى في حق الشهداء ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل هم
 عند ربهم يزعمون ان الله اذا كان الشهاداء احبار بنص القرآن فما اكل بالانبياء الذين هم فوق الشهداء
 وروى في المقدرة النخاسة ان هذه الامور افضل للاصفيين قوله تعالى في حق الشهداء لا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل هم
 احصل هذه الامور الصالحة في الدنيا انهم في الدنيا افضل للاصفيين قوله تعالى في حق الشهداء لا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل هم
 الباب واول من اقبل من الباب وانه الموفق للصواب الى المخرج والكتاب المقالة الاولى في بيانها
 على المقدرة الاولى قال فينبى على المقدرة الاولى بطلان قوله فيفضل الكعبة على النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم لانها خلق من الخلق فاقبل بل جاز من الارض وهي جزء من الدنيا اى خلقت لاجلها صلى الله عليه
 وسلم وقد رآه صلى الله عليه وسلم فضل الخلق فاقبل وكرها وقد رآه في الاحاديث الصالحة الكعبة
 على بطلان هذا القول بل القول مطلقا ان المومن افضل من الكعبة والاحاديث والاحاديث الصالحة الكعبة
 اكثر من المومن وفي فضيلة على الكعبة فضلا عن سبب المؤمنين في الدنيا والاخرة وان موضع قبره صلى الله
 عليه وآله وسلم الذي ضم اعضاء الشريعة افضل لبقاع الارض حتى من الكعبة والبقاع انما شرف به صلى الله
 عليه وسلم فكيف يكون الكعبة افضل منها قول بنابر هذا الاعتراض ليس على المقدرة الاولى ولا على كلام
 المحمدي بل على فهم المقرض الموي عن فن التصوف ومذاق اهل الصلاح بل تنهض الباندي في جرح
 وهو لا يعرف ان نصرة الحق شرف ونصرة الباطل سؤف فاسلم ان المحمدي محمد الله الفضل الكعبة
 على النبي صلى الله عليه وآله وسلم بل لا على احوال المؤمنين وهو مصدق لبيان لغو حقيقة الكعبة وحقيقة
 الاحمدي على الحقيقة المحمدية سبب مذاق المتصوفين وقد عثينا في موضع عديدة بتقريرات مفيدة قد خفت
 على التبرجعي ادم باع في فن التصوف فاطال الكلام لفقدان التعرف قد اجبت اتم اخباري في
 على ذمنا كل لم يفتح في فاذا فافه السيرة والمعادان حقيقة الكعبة الزانية فوق حقيقة المحمدي على ظهرها
 الصلوة والسلام والتحية وقد فصل في الامور في كتب تسع دوا من من الجمل الاول يمكن له الرجوع الى الكعبة
 فيخلق في ذلك انما اننا نذكر التوهم من حمل لفظ الفرق على معنى الانفصالية مع انه ليس كذلك في الانفصالية
 بمعنى كثرة الثواب هو لا يتصور بان في خلقه في الوقت ان الملائكة وان كانوا فوق البرية يعني في جنس الامور

في حق النبي صلى الله عليه وآله وسلم

مرتب ذلك العالم العلوي السبي بالحققة الاحدية والمجدة حقيقة الكعبة الربانية اسي مرفي الكعبة ومذنبه اوله عليه
 الصلوة والسلام ودر عين قبحين الذين بما كالا حيا الطبعية عروجات لا تعد اسرار لا تعد واليهما الشيم
 قوله عليه الصلوة والسلام لي مع الله وقت لا يستحي فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل وبها لا يوتي خولا في مكان
 فارب قوسين او اوتوني وهو مورد استبر الاصل فاني اجد برة الصرفة وهو من افضل دهر التوفيق فثبت
 ان التوفيق انما هي لبعض كماله ومرتبه عليه الصلوة والسلام على بعض وان حقيقة الكعبة الربانية بعض من
 حقا نفع العالمية وجز من حقيقة العائدة التي لا تظهر انه ليس بذاكر لتفصيل الكعبة على منها صلى الله عليه وسلم
 كما في المير في اني بذاكر سلكه شعبة التصوف فلا اعتراض بسط وخطه ونسج في الانحلال ان فصل الحقيقة
 على الحقيقة في اوجيب فصل الله ودية على الصورة ليجوز ان يحصل للصورة مع حقيقة التي هي ربها قرب
 وانصال في الصورة الاخرى وبها فما نحن فيه لغير من ان تحفي لان كمال القرب الذي هو بالقضاء والبقاء والوجود
 الجسوس بالبر والادان الكمال له مقام معلوم ثم علم ان الحقا حقيقة المحبة في عبارات اجد وليد
 يطق على صلات حقيقة تمتي قوليت بالحقيقة الاحدية والكعبة الربانية بواو بذاكرناه باسناد اتي ذكرت
 مطلقا حقيقة بها حقيقة الباطنة الحقيقة المحمدية والاحمدية والكعبة الربانية وهي المعبة حقيقة الحق وهي
 الحقيقة التي لا تسقط منها وبين الذات المقدسة كما ذكره في آخر كتيب لرحيل وصال بالعلم على ان الحقيقة
 المحمدية فوق جميع الخلق انتهى قال عوده الوتقة محمد مصدق الله في الجدل الثاني من مكانية بياوتهم
 ان حقيقة الكعبة ما شئ من مقام المعبودية والوجودية التي هي ذات الداعي باعتبار شان من شئونه
 باعتبار من الاعتبار الذات المقدسة من القسب والاعتبارات حاصل ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 من شأنه من علم الامور الخلق والادان محمد الاول يطلق عليه صلى الله عليه وآله وسلم باعتبار الاول
 في الثاني باعتبار الثاني حقيقة اشية الاحياء هي باصطلاح القوم اتعين الاول والحقيقة لتفصيلها
 في الثاني ان باصطلاحنا فضل اتعين الاول اسم الله تعالى وقلها عالم امره عليه الصلوة والسلام
 وفي الثاني في عالم امره خلقه عليه الصلوة والسلام حقيقة فنده في التبيين الاول مراتب الشهود
 في شأن الاحمدية والكعبة وشان فوق شان واعلم ان عند الحمد وروح الصفات الواردة على الذات
 موجود في وجود ذاته وهو سبب جميع مبدء التكليف في شرح انعامه لولانا طلال الدواني ولكن بهم خالقون في
 كون الصفات عين ذاته او غير ذاته اولاه ولا غيره قد سبب المعونة والظلمة الى الاول وهو موجود التكليف
 الى الثاني والاشعة الى الثالث انتهى وتمامها ودار الصورة العلية التي هي في مراتب علي والتبين في كل
 المجال اتين اول صفته اعلم الذي من الصفات الحقيقية الاربعة الاتيين الاول لزيته تعالى كبحر الخلق

الان الصفات عظيم من الالات فالصفة المحمدية هي الصفة الاسكن في توثيقها حقيقة الكعبة لا شك فيها وهي الاشياء
 التي هي في التكوين الاول وتوحيده اليها في الصلوة فصنع قوله في المبدأ والسماوات من ان حقيقة القرآنية وحقيقة الكعبة
 الاربعة فوق حقيقة المحمدية على ظهر الصلوة والسلام انتهى وليس في السبر والسماوات التفضيل ولا النقص
 بل لفظ الفرق قال العلامة العباسي الدمشقي في تبيين العلم قوله ان حقيقة الكعبة افضل من محمد صلى الله عليه
 وآله وسلم وبما علم من حيث هذا النقط المذكور عند اهل الادراك الخاص فان حقيقة الكعبة رتبة العلم الجاهل مع العلم
 والصفات وتبين اليها اشار عليه الله عليه وآله وسلم بان الحج الاسويبين الله في الارض وميت الله الجاهل
 المذكور في هذا الباب في حقيقة محمد صلى الله عليه وآله وسلم في غير الغيب والمكروا بالحقيقة الخالق العبادي
 المصور للكعبة وغيره صلى الله عليه وآله وسلم لا شك ان معنى حقيقة شيء ما بشيء هو على المعنى الذي عند اهل
 الادراك الخاص المذكور لا عند غيرهم من اهل الرسوم الظاهرة والخالق الباري المصور بالذي في كل شيء بهذا الشكل
 فان الشيء ليس شياً بنفسه بل بخالقه الباري المصور فما دام الخالق الباري المصور قائم على شيء من الاشياء
 باثر المصور له ذلك الشيء هو ذلك الشيء فالحق تعالى هو حقيقة الكعبة عند اهل الادراك المخصوص وحقيقة الحق
 تعالى لا شك انها افضل من محمد صلى الله عليه وآله وسلم لانه صلى الله عليه وآله وسلم مخلوق الا انها افضل من حقيقة
 محمد صلى الله عليه وآله وسلم وهو لم يقل افضل من حقيقة محمد صلى الله عليه وآله وسلم اذ ان كانت كين فلا تفرق
 الحق تعالى القيوم على كل شيء الذي كل شيء بالذات فالانوار الالهية حقيقة جلاله وعلوه وتوحيده وقله من عن
 مشايخه كل ما صدر عنه من الاشياء انتهى قال وقد علمت ان السجدة اليها من حيث القلبية التفضيل
 على احوال المؤمنين فضل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولما وردوا عليه في قوله كما ان صورة الكعبة موجودا لها
 للصورة المحمدية كذلك حقيقة الكعبة سجود اليها حقيقة المحمدية انه لا يزداد في فضيلة صورة الكعبة على صورة محمد صلى الله
 عليه وسلم من حيث حقيقة الكعبة حقيقة افضل من حقيقة محمد صلى الله عليه وآله وسلم والجمال ان من التقرب باحوال
 من الذين انه المقصود من خلق العالمين ولولا الاماكن الاطراف قال في الجواب ينبغي ان يعلم ان صورة
 الكعبة ليست عبارة عن الحجر واليد او لوقر من هذه كانت الكعبة كعبته مسجود للخالق انتهى فكانه التزم
 فضيلة صورة الكعبة على الصورة المحمدية من هرب من الحجر واليد لان لا يكون فضلها على جسم محمد صلى الله عليه
 وسلم وقال في المكتوب الرباني انه الكعبة المسجود اليها الخالق ليست هي الحجر واليد ولا اسقف الحجر لان ذلك
 كذا ان كانت الكعبة كعبته مكانها انا الكعبة لها ظهور ولا صورة لها وها هو من محب العباد انتهى ولا ينبغي ان
 هذا انكار الضرورية من الدين ولا من ان لا يتم في سبيل التبيين في البيت وان الطواف لم يلزم به وانه لا
 يكفر بانته وتلخيصه بالحدوديات ولا يندب ان لم يكن الى غير ذلك من المفاسد ثم ان هذا ليس بجواب الكعبة

وجعل الزود فاما كان البرهان في خبر من ذلك الفضاء المعبور الكعبة اجري عليه الاحكام المذكورة فانه لا ريب ان
 البيت واقع في ذلك الفضاء فيعلم على وجهي عليه حكم الكعبة بهذا الاعتقاد وان كان في الحقيقة الكعبة مسجودا لم يمسح
 الا سائرها والكعبة ليست هي البيت بل اطلاق البيت على الكعبة بالغلبة كما فهم على اثرها والبيت الحرم المكي
 من الحجرات التي في مكة من الحجرات الواقعة في الفضاء المعبور الكعبة لئلا يجوز اطلاق احد هاتين الاخرى على الحكم
 الكعبة على البيت فلا يلزم منه الاشهاد في مفهومه وظاهره الصداقة الموجودة في ابرئها فان الفاعل في الفاعل
 كذا في ان كلام الله تعالى حقيقة بالذات هو الكلام الحقيقي القديم والقبل المحب لثمة وعرفا فيصير له نحو قوله في
 سائرته الى السائر السابعة مما يحاذي البيت فالقبلة لثمة والكانت اعلم من الكعبة لكن بحسب العرت كانت منها
 الساعات قال العيني في شرح الهداية وفيه التليكم الكعبة قبلة من في السجود المستقيمة من بكته ومكة
 قبلها ثم هو قوله العالم وقال كلك قبل بناء على التقريب فانما على تحقيق الكعبة قبله العالم ولا يخفى
 فيتم بنا الكعبة لا تخفى الحجر الاسود لان القبلة العروة الى عنان السمار لا البناء لان البناء لو وضع في مكان
 آخر فصلي الا يتوجه والى العروة بخبره وكذا وصلي على النبي فليس يجوز وان لم يقابل البناء في نتيجة العلم وقوله
 وانما اس الكعبة مع كونها من عالم الخلق فليست هي الحجرات والقبلة والقبلة والقبلة والقبلة والقبلة والقبلة
 فكلما ان الانسان ليس هو السائر الظاهر فقبل حقيقة الانسان باطن ذلك ايضا وراوه باعتبار عالم المملوكات
 الا على وجه الروحية وقوله بل لا صورة لها هي الكعبة فيس في عالم المملوكات لانها الارح الاظم المخلوق الذي
 هو من امر الله تعالى لطوف به الارواح كلها انما شية عنها وقوله وحقيقةها هي الكعبة هو معنى اسه المقصود
 الذي صار مبدرا لثان الاسم العليم والذي صار مبدرا لثان الاسم العليم هو الذات الالهية وانما اختصت
 الكعبة بالامارة اليها بان حقيقةها هي الذات العلية مع ان حقيقة كل شيء كذلك كما ذكرنا لما دروني اشرع
 من الاتهام لثانها في استبدالها في الصلوات والطواف بها دون غيرها من جميع الاشياء وان قال تعالى
 ايما لونا فقم وجهك للدين الله واشع علم تلك الكعبة يعني ثلاث اعتبارات الاول من حيث كونها هي الحجرات
 وصفت واجد ان هذا أصل نظائر الرسوم ومكعبا وجوب الاستقبال في الصلوات وجوب الطواف بها في حجر
 والعمرق وهذا أصل الجاهل ان في كونها امر روحانيا شرفا فانها لم يبرهن تعالى لا صورة له وبما جعل نظر العالمين
 في استظهار الاثار الالهية والاسماء الربانية وهذا حال الارواح الثلاثة حقيقة بالاصلية التي لا تسار سنها
 كما ليس المذكورين هي الحقيقة الالهية والذات الربانية من محلي الاسم العليم بكل شيء وجعلها وجهها في الحقيقة
 المذكورة، تنبيه قال فان قلت قد صرح قدما لم يخفى كما في شرح الطحاوي والبراهية ونحوه بان الكعبة
 هي العروة والاهرام الى عنان السماء دون البناء ولا يخل وبها خلاف ما ذكرتم قلت فابع كونه حلالا

ما ذكره في هذا الفصل من ان الكعبة لم تظهر وليس لها صورة ومن ان صورة الكعبة لا ينقل عن شخصها كما بان
في بيان ان كل من العجوة والموافق بينهما النقل والصوره لها صورة فهو ايضا فلو ان الكعبة نقلت
فان من قال ان الكعبة البنية الجوامع نقل البيت الجوامع فلو ان الكعبة والاحاديث معصية الى ان
يوسيل قال ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع
وتجوزت الكعبة الى غير ذلك مما يطول ذكره من غير حق صاحب الفوائد بان الكعبة هي البنية التي في
من الادعاء والنموذ من الكعبة كيف يقع الكعبة هي العجوة والصواب ان القبلة هي العجوة كما ذكره
صاحب الجوامع من الجوامع وقد شبه لما قال صاحب الجوامع ان الكعبة هي العجوة والاحاديث معصية الى ان
وغيره فغيره بالبنية وان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع
حقيقة هي البنية اقول بالاول فانه لا شيء اذا خلا من مقصوده فلو ان الكعبة هي العجوة والاحاديث معصية الى ان
والقبول بان مسالك قديمه فحقيقة ان الكعبة هي العجوة والموافق فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع
يقول تعالى لسانه قادم ويجادل غيرنا في البرهاني وكيفية وجوبه الى قديمه فحقيقة ان الكعبة هي العجوة والاحاديث معصية الى ان
بالاخر ليس البنية الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع
عندها هي البنية الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع
في موضع آخر لا يجوز فحقيقة ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع
وطا فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع
الا في حق من قبل في الكعبة او على سطحها فانه فرض عليه ان البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع
دخل الكعبة موجه الى الباب المنفتح لا يجوز عندهم الا اذا كانت البنية مرفوعة فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع
عليه الصلوة والسلام في داخل البيت موجه الى الباب وامر بمرده اليه ولولا ان الكعبة بناه او شاعها لكانت
ان يرد الباب وقال عليهم قبة الداخل البنية وقبة الخارج ايضا البنية فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع
فحقيقة ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع
داني في ذلك كانت اصطلاح الجوامع والى الله عليه فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع
يعرف ان حقيقة الكعبة هي العجوة والموافق فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع
لكنه العيان الواقع في قضاء الكعبة فقال عز من قائل جعل الله الكعبة البيت الحرام وان كان الكعبة هي
البيت الجوامع فحقيقة ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع
والى لا ينفك عن ذاته فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع

الكعبة هي العجوة والموافق فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع فلو ان الكعبة في البيت الجوامع

الضرورة والوجود كغيره من الحقائق كونه احدية محمولاً ولا يجوز جعل الكعبة من جعل البيت الحرام
فان جعل الذات محمولاً جعلها فان جعل الذات محمولاً جعلها فان جعل الذات محمولاً جعلها فان جعل الذات محمولاً جعلها
لا يدل على انها ليست الكعبة بل على انها ليست الكعبة بل على انها ليست الكعبة بل على انها ليست الكعبة
انها هي العصرة والعضاء حقيقة وانما الكعبة فان الكعبة ليست بها سميت بها وان سلم انها سميت لا لغير
والمادة منه فلا يفرق منه ان لا تكون هي العصرة ولا يفرق منها ان لا يكون الارتفاع والارتفاع والارتفاع والارتفاع
على الارض ولا يصح فصله الى العصرة وهذا بل من ان الارتفاع الفضائي الخارج من تحت الشري السطح
فمنه من الارتفاع السبب والارتفاع السبب فان تميز السطح وصدور السطح وان السطح من السطح ليس على
ما فيه البرزخي بل لانها لما كانت الكعبة حيزاً مهادة غير كائنة الكعبة فلهذا وجه فاعلم ان السطح في كمال الوضوح
والبيان وصدقته كغيرها من السطح والارتفاع السبب والارتفاع السبب والارتفاع السبب والارتفاع السبب
مع انها من عالم الخلق هي في كونها الخلق الامرية والحجوة لغير الخلق عن الشخصها الى ان قال نعم ان لم يكن
كلام لم يتحقق لان يكون سجود البها افضل الموجودات انتهى ولا شك ان السجود البها ليست وياك منها
من البها وانما وجهه او صوب المقصد كما هو كل من عالم الخلق فما معنى كونها في كون الخلق الامرية والحجوة
غير الخلق عن الشخصها فان اشار الى ما ذهب اليه من انها صورة التين الاول فذلك مستلزم الغاية بصورة
البنائية وهو من المشرق وذو باب الى مذهب الباطنة والباطنة والباطنة والباطنة والباطنة والباطنة
المستلزم لها معيتها وقد عرفت بانها لا جامعة الا لانسان الكمال وهو الكلام الحق فلا يكون فيه محمولاً
على الصورة فلا يكون شياً من الكائنات غير الانسان الكمال فكلما التين الاول فلا يكون حقيقة الكعبة
مسجودة الحقيقة المحمدية من حيث الابداد والاستمرار والامن حيث اجموده وامر الله تعالى بذلك فلا يستلزم ذلك
ايضا ولم يقع الامر بالاسجود الى صورة البيت الا الى حقيقة وقد علمت اني على الله عليه وسلم ستمائة
شهر من بيت المقدس واتي في نافذة السفلى الى حيث توجهت به راجلة واحال انه ليس لبيت المقدس الا
توجه من بيت المقدس الى ارض فلسطين على الصورة المحمدية قطعاً وبالالتفاق فالمسجود البها هو استلزام التين
لا تلتزم جاسته المستلزمة لكون المرجح البها مستحقة للمخالف على الصورة والالزام باطل فالمستلزم
مثله اقول هذا الكلام كله من قبيل سائر الفاسد على الفاسد فان بناء على عدمه فاصح حقيقة الكعبة
وقد مر معنا المصطلح عند المحمديين انه قد ذكره في المحمديين ان المحمديين في حقيقة الكعبة المصطلح والبرزخي
يعني من الكعبة المعروفة وانما من ذلك فالأخضر يروى على وجه كلامه لا على مصلح المحمديين ولما
كان كلامه في حقيقة الكعبة فليعلم انهم هم الشريعة والذباب الى مذهب الباطنة ولا يروى في اتصال البرزخي

ملاحظة

بالانسان واما هذا القول قال فيقول يا معني محمد الالف الثاني وبل لم يبق من هذه الامة الا ثمانون حتى
يكون محمد ليس قد اجمع العلماء وذكره انا حفظ اسيوطي في رسالة الكشف ان باب الالف لا يلحق خمس مائة سنة
لان القيمة لتعريف في الالف مائة وثمانون وقد بينا ذلك في كتابنا الاشهاد في اشارة الساعة اتم بيان وقال بعض
الاشهاد في توجيها القول وذكر الحسن بن عيسى الدين الميمني ان الصوفية يقولون كل زمان ذو ثمة وله سلطان
اسم فاذا انقضت ثمة الامة وقدر ان يثبتها سلطانا الى آخر وهو المشا واليه لقوله كل يوم هو في شأن وان يوما
عنه ربك كالف سنة مائة وثمانون ولهذا بعث الله الرسل على راس الف سنة من مائة من قبله حتى يجر فيه
وكذا دونه من قول شيخنا لعبدك العتيقير المثل فيقول يا ابا ثمانون انما هي امة وان انقضت ثمة سلطان الامة
الاطال حكمه ويحكمه حكمه وشعره باق الى يوم القيمة فيدل على عدم انقضاء حكم هذا الاسم الذي هو مظهره فاذا لم
يبطل حكم لم يتج الى محبة آخر فان قلت لم لا يجوز ان يكون بطل حكمه منقذاً لكن ظهر بهم انهم مائة وثمانون اتم بيان
في كتابنا كمال في بعض كتابه انه شرى محمد صلى الله عليه وسلم في دولته الخاضعة لعني حكم النبوة وانه خلق من
طينة قلنا وذكر ان كل سنة الالف سنة لا زائدة ولا ناقصة فلا يجوز ان يكون الالف بين الاربين واربعا
فان بعد مائة الف من امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم الى زوال الدنيا لم يبق الا مائة مائة وثمانون فلا يكون
مما حصة اتم فوجب ان يضم اليها الالف من الهجرة ويؤخذ ان يكون القيمة لا تقوم على امة محمد صلى الله
عليه وآله وسلم من ضروريات الدين انه صلى الله عليه وسلم نبى الرسالة وانها على امة تقوم وانه خاتم النبيين
الاسم بعده واولاده حكمه يقتضيه القلم عن الميمني واثم القيد لعبد الالف فذكر فيكم الاعتراف بها فيها
او التجهيد لخلق الالف بهذا المعنى هو الطال بنوه وشرع واحداث الاخرى والا كان كفاه ان النبي
محمد المات الحادي عشرة التجهيد المات لا يستلزم ذلك فقد قال صلى الله عليه وآله وسلم ان الله تبارك
بعث لي هذه الامة على راس كل مائة من يحبوا لها امر وبنها فاشا بقوله هذه الامة ولقبوله يحب دولها الى ان
هذا التجهيد ليس مائة الدين ومثله خلاف التجهيد بالالف فانه الطال الدين ورفع له فاعلم العرف بين المؤمنين
فان قولكم محمد الالف الثاني من كونه كذا او الالف ثمان وكونه مخالف للشرع اذ لم يرد به الشرع في ايها
لبطلان شرعه صلى الله عليه وآله وسلم وفي ضمن ذلك دعوى بعض الجبال عنه ما عرفت بالمعنى على ان
الاولف المذكورة ليست مائة بل ثمانية ولا يلزم انهما بل لا يتوافقان ولو سلم فالعني صلى الله عليه وسلم
لم يبعث في راس الالف السابع بل بعث في اواخر الالف السادس كما هو صريح في الاحاديث وان اول
البعثة ليس اول الهجرة ولا وقت اتم قاله صلى الله عليه وآله في هذا المعنى صلى الله عليه وسلم انتم من الالف قدرا يكون
راس الالف ليس خمسة ورجع الميمني فانه من يوصف التجهيد وقد ذكرنا في رسالتنا اشارة الى ان

الهي ليست موجودة في هذا الرجل ولا يصلح ان يكون مجرداً اصلاً وبالحجوة فعهذه العوالم كان ينبغي ان يستعمل بحجوة
 لكن اخبرني الامير في ذكره ان قول بهنا اجابات البحث الاول ان علم الله من الخفيات التي لا يعرفها الا هو الله
 تعالى فاقول بانها تقوم في سنة كذا المخرج من حرفة لم يزل من الشرايع تصريخ بانها تقوم في سنة كذا
 والمنظومات لا تعيد اليقين وما قال السيوطي في رسالة الكشف يكذب ما قاله البرزخ في الاشاعة وانهم بطلان
 قول البرزخ ان شارة الله تعالى فاعلم انه قال البرزخ في الاشاعة قال الامام الحافظ محمد بن جلال الدين بن الزرك
 السيوطي في رسالة السماع بالكشف في حفاضة هذه الامة عن الالف الذي وليت عليه الامامان هذه الامة
 تزيد على الف سنة ولا يبلغ الزيادة عليها خمس مائة سنة وذلك لان من طرق ان مدة الدنيا من
 ايام آدم عليه السلام الى قيام الساعة ستون الف سنة وان النبي صلى الله عليه وسلم لم يبق في آخر الالف
 الساتر قال في وصفه وان الدجال يخرج على رأس مائة سنة وثمان مائة سنة فيكون في سنة الف في
 الارض المبعين سنة وان الناس يمكثون بعد طلوع الشمس من مغربها مائة وعشرين سنة وان الذين في
 الاربعين سنة في هذه مائة سنة لا بد منها قال ولا يمكن ان يكون المدة القادسة مائة سنة ولا ثمان مائة
 سنة الا حادث الله على ما ذكره مستوفياً لمرقة القول الذي فهم مما مر من الاحاديث التي ذكرنا في القسم
 الثالث ان الهدي يمكث في الارض المبعين سنة وان عيسى يمكث بعد الدجال المبعين سنة ثم يراه الحاكم
 في المستدرك عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ان عيسى يزل فيقتل الدجال فيموتون اربعين سنة لا يربوا
 الله ولا يمرض احد ولا يقول الا حق ولا تاتيهم امرأة ولا يرثه الا من يرثه من الرعية لان كل من يمتلئ منه يمتلئ والحيات
 والعقارب لا تؤذي احداً ولا تسج على ابواب الدور وبأخذ الرزق المدين القمح فيهذه بلا حشر في سنة سبع
 مائة مائة الحديث فانها ظاهرة في ان الاربعة بعد الدجال وان الله عيسى يبعث في امرهم القحط في يبعث في امرهم
 سنة ولتعرض لبقية طلوع الشمس من المغرب عشرين سنة ايضا ان لم تكن اكثر فبذلك مائة وعشرون
 سنة ومن الدجال يمكث المبعين سنة فان لم يكن عشرين فلا اقل من مائة عشرين لان الاربعة طوارق
 وان بعد طلوع الشمس من مغربها يمكث الناس مائة وعشرون سنة وفي رواية ان الله يبعث في امرهم القحط في يبعث في امرهم
 مائة سنة ومن ايضا ان المؤمنين فيموتون بعد طلوعها اربعين سنة ثم يبعث فيهم الموت فبذلك ثلث
 مائة وعشرون سنة وقد مضى بعد الالف قريب من ثمانين في هذه الاربعة مائة والى تمام هذه المائة طالع اربع
 مائة وثمانين وقد مر من السيوطي انه لا يبلغ خمس مائة بل اخذ بعضهم من قوله تعالى قبل ينظرون الا ان ياتهم عاص
 بقية وقوله تعالى ولا تاتيهم الا بغتة وان الله لا تقوم سنة سبع بعد اربع مائة فان من حروف بقية الله
 عاصرت مائة وسبع وستمائة والله تعالى في كل خروج المهدي على رأس هذه المائة احتمالا قولاً بل قبل المائة

الكتاب

تقديم كل الاحوال تقوم السادة بعد العتق وبيع مائة واندراهم بحجة فيكون قيامه على عقد فخصي اكثر من ثلثه الا ان
 الاشياء في الاكثر حكم الكل وانما في حساب لثبته بحساب كمال فهو ينبغي ان لا يشرى باياه اذ احوال الزمان واسودت بعد ثبوتية
 لا يدخن بالامور القليلة التي من شغلها والشعائر الجسدية التي لما كانت الشريعة المحمدية معلومة بآية
 الى يوم القيامة فاقضت الحكمة الكريمة المحمدية واهل الدين ومهاتمة واهل البيت ان تصور بحمد والالف الطال النبوة
 فلما كان محمدا والالف بطل النبوة فيكون محمدا المائة ايضا بطل النبوة ويكون المحمد والالف امر استغنيا اليها سببا
 يتعلق للباب فيه العلامة وكل من كان عارفا لعلاماته وهدى كالأمر فيقبل آثاره الى الله تعالى ويورده موارد الخير
 والبر كما كانت في هذا بهم وكل من كان جاهلا بالاحوال لم يدرك اسرارهم ولا يقبل اقوالهم ولا يتوصل فيضهم ولا يترجم
 قال المحمد ورجع في الكتاب الرابع من الجلال الشافي في بياته بعد ان يكون على راس كل مائة من محمدا وشان من محمدا
 المائة والالف فثمان مائة والالف في ثلثها من المحمدين والمحمد من يصير الفيض والبركات من الله
 وان كان الاطلاق والادوات انتهى فبذلك المائة والالف والشرع اما العرف فانه فرق بين المائة
 والالف فيكون بين محمدا المائة والالف فرقاً ويكون محمدا والالف اقوى واسمى رتبة فيصل فوضه الى ثبوت
 الالف بخلاف محمدا المائة فانه كيف فيه قوة ليجدوا اهل الدين الى تهي المائة اما الشرع فبان لكل فيكون
 مجموعاً وقد يكون افراداً فان كان للاردين كل المائة كالأفراد فيجوز وجود المحمد وكل المائة وان كان للأرد
 من الكل كالمجموعاً يراوبه الالف يجوز ان يكون مجموع المائة والعشر الفا وان القول بالالف فيسببه والعقوبة
 مستحقة لا عبرة فيه ولما كانت الشريعة المحمدية باعتبار حساب الشهادة القمريه فالمعتبر هو الحساب القمري لا التقسيمي
 بروي الواقفي كان بين آدم ونوح عليهما السلام عشرة قرون والقرن مائة سنة وبين نوح وابراهيم عليهما السلام
 عشرة قرن وبين ابراهيم وموسى عشرة قرن قال عبد الوهاب الشعرا في لطائف المنن والاخلاق في بيان
 وجوب التحديث بنوعه الله على الاطلاق ان الدعاء الى طوبى الدين من الائمة على اقدم الرسل فلما كان
 كل رسول يأتي بعد فترة ماضى في الشريعة من قبله او مودعاً له فلهذا تلك طائفة الدعاة الى الله تعالى من الاولين
 واسمى هذا تقدم جملة من اهل عصرنا بحمد الله تعالى عليه الدين واقاموا اموالهم والدين للبر والبر للبر والبر للبر
 وسبب محمدا الكرمي وداشغ بن محمد الدين كطلى وداشغ بن محمد الدين الخليلي الشيريني وداشغ بن زين البرزنجي وداشغ
 فهد الدين الطنطا ثاني وداشغ بن صلاح الدين البخاوي وداشغ بن محمد الدين الشهابي وداشغ بن محمد الدين البهوتي
 فهد الدين من طائفة الداعين من الدين في عصرنا بآدابهم النجدة والبركة والعلم فانه تعالى فيفتننا بآدابهم فلو ان
 الائمة كلها اجتمعت عليهم والمناجيم لهم وهدى باذن الله تعالى الى الصراط المستقيم لكثرة ما عطاهم الله تعالى من العلوم
 والاسرار والسياسة رضى الله تعالى عنهم ورضى في عليهم الاسلام المسلمين في اقتناحنا فقلنا ومن القدرت على

بمن كل دلع ودلع من الاولياء انما كانت الكثرة المحمودة ان حدث لهم سمواهم ودمج وحب على القلوب
 شته صلا الناس كانهم في فقرة بالنسبة الى اسلف فاني الله تعالى بالمشايخ المذكورين في رسالته الغفر
 فاجروا سواهم الطريق ولهم واما اندرس فيها كاستري واولي سليمان الداراني وشمسهاهم رضي الله
 عنهم من كل العارفين والعلماء العالمين الذين كانوا في عصرهم فلما اتوا وقت الفقرة مدة حتى ان الله تعالى
 بالطبقة الثانية كاشع عبد القادر بايلى وشمسهاهم رضي الله عنهم في اربعين من مدين القوي والشيخ ابي عبد
 القوي والي يفرى والي الفار وشمسهاهم رضي الله تعالى عنهم فلما اتوا حصلت الفقرة العظيمة حتى ان الله تعالى
 بالسادسة الشاذية والرافعية رضي الله تعالى عنهم جميعين واول الطبقة ابو الحسن بن الصباح وابو الحسن النضر
 وابو الفتح الواسطي وكانت سلسلة القوم وانقطعت من عصر حتى جاز سبدي يوسف اجمي رحمه الله تعالى فتمسكت
 منه الطريق في عصره وراى الى عصرنا فلما كانت الفقرة الحاصلة لهم لار في الدنيا العصرية انما هي بعبود
 سبدي على المرضي كاشع محمد شادوي كاشع تاج الدين المذكور والشيخ ابي السعد الجاحدي وشمسهاهم رضي الله
 عنهم فاني الله تعالى بهم بالجماعة الذين تدنسهم فاجروا الدين والطريقة بعبودت مولانا فاحمد الذي
 جعلنا منهم فعمل ان الفقرة متروكة برئيس الزمان ليعمل دلع الى انزال في حظوظهم من الجهر والعبادة فلهذا تمل
 وجود الاولياء بحسب الدعاء الكلي من القطب والقطاب والاداء والاداء والاعين واوله الامر
 ان اوله الوجود من سهار بحسب الوجود فقه واحدة حتى ان الوقت الذي انقروم فيه القباية لا يكون
 ان فيقول الله تعالى انما كانت الاصنام تمسك في فترات الرسل عليهم الصلوة والسلام وترفض
 فيها الشر والعد وتترك فيها الحرام فيتحولون اليها فيكونون الهوى ويتولاهم الشيطان فيزعمون
 مع ذلك انهم ما بعدوا الاصنام الا فيقولونهم الى الله في ذلك الحكم في فترات الاولياء فانها
 شهاب في فترات الرسل عليهم الصلوة والسلام بل ربما يقع في فترات الاولياء ما هو خارج من عبادة الاصنام
 فان عبادة ما فوقه الا الله وانما قالوا ما نصبهم الا فيقولون ان الله في فترات الاولياء
 قد تمكروا في فاهم الضلال والفساد واستوى على فاهم عدلهم الحال في عكس الاحوال في الاصل
 والاقوال وعكروا على الاستيعال بالوجوب والكسب والقوة الوجود بالمعدم والحادث بالقديم ففهم راى
 ان كل شئ في الموجود هو الا دلان حين هذا الوجود الحادث هي عين الكسب والعبادة والنيات والفتايات
 والحيات والجان والانس والملك والشيطان ويحولون اليها من عين الخلق من غير انفسهم في
 ويحولون وراسهم ورويس شته بالابليس وفيه كلام لا ينفاه ان الجنون دلاس كان في عبوديت
 وقد تعلق هذه الامر في رشنا هذا من جملة الصبي فتيقن ان هذه الامور فيها منهم من اصحابهم

من المصلحة ويكرهون ذلك في الظاهر خوفاً لعل بل الذي اقول ان ليس نفسه لو لم يرد نسب اليه هذا
 المعتقد منتهى من البدع والى ان كان هو الذي يلحق الى لغوهم ذلك وقد علمت سميدي عليه السلام
 بعض صفات هؤلاء فقال هؤلاء زنا وقد هم نجس الطوائف لا يهملون حساباً ولا عقلاً ولا حجة ولا ايراداً ولا
 دلائلاً ولا آخره ولا يهملون دينهم ويعتدون عليه وهم انفس من ان يكرهوا انهم خالفوا العقول والادب
 والمعتقدات والمعايير والاسرار والديان التي جازت بها الرسل عن الله تعالى ولا يخلو احد من طوائف الكفار
 اعقدا اعتقاداً ولا يرفان طائفة من النصارى قالت المسيح ابن القديس وكفرهم القوم الاخرى وان طائفة اليهود
 قالت الخريزانيين الله وكفرهم القوم الاخرى فلم يجلوا الوجود عن الله تعالى وقد شاع في اشخ الكمال الرازي
 الشيخ محي الدين العربي رضي الله تعالى عنه الكلام في الرد على اهل الحلول والاتحاد ومن كلامه رضي الله تعالى
 عنهما قال بالاتحاد والاهل بالاتحاد ما قال بالحلول الا من دونه معلول وقد بطلنا لقوله رضي الله تعالى عنه
 في كتابنا المسبب باليد اقيمت والجمهورية بيان عقائد الكاكر وتقلدت ذلك من السخرة بالمقابلة على خط
 وول التي دس فيها الاعاء والمجدة ما سوا اهل الشيطان المتأدوس الهولاء الاعاء بول العقائد والادب
 في كتب الشيخ ليوقع فيها من اراءه افضل من جهة التصرف فان الشيخ محي الدين كان من الكاكر الدواني
 الرازيين فربما قال لهم لم يزل ان ما في كتبه ليس بدوساً عليه انما ذلك كان اعتقاده وكذا فيهم في الدليل
 اتباع هذا الرجل الخليل فخطه في كتبه من لا يتبعوا في اعتقاده ويجحدونه في كتبه من المدرسين ومن كلامه
 رضي الله تعالى عنه في الفتوحات المكية من اراءه ان الضيل فلا يري منه ان ظاهر الشريعة من يده طرفة
 عين ويستمد ما على الاية المجتهدون وتعلمهم ويرفض ما عاده استنبه فانظر يا اخي في هذا الكلام المشد بالترغيب
 السيد محمد بن شيخ بر ياب من سور العقيدة الذي ثبت به هؤلاء بهجته وكان اخي الشيخ فضل الدين رحمه الله تعالى
 يقول لو كنت حكماً فمضيت عن كل من خال لا يهود الا الله ونحو ذلك من الالفاظ لا يلهي بان ذلك شريعة
 وظهر الناس بالعقائد ارباب الاذواق والاكشافات والمعارف والمخاطبات وذو البصائر والاكشافات حقائق الاعاء
 ولم ينقل لنا عن احد منهم ان كان يعتقد خلاف ما جازت به الرسل بل لو اعتقدوا خلاف ما جازت به الرسل
 ما وقع لاحد منهم كرامة ولا حرق عادة وانما الكرامات الالهية والنجاة والحق في ذلك رحمه الله تعالى في رسالة
 فاباكن يا اخي ومخاطبة اهل البصرة الا يقصدوا انهم الى طريق الحق وانتهى ريشة الكاكر واليهود من استنبه
 ما نزل في هذا الكلام فانه ثبت المجردة لا لاقت ويدفع جميع المحدثات الواردة في هذا المقام والشريعة
 انما تعطرت بغوارح مدائح اسفار الكبار ولبقت على كلامه وتوجيهه وتفسيره وكلمة الاحياء فاباكن
 للناقد البصري اوضح الصدق للتدبير الخبير وتبطل منابر كل تعوير وتفسير وبهم اساس كل من يبره

وقد علم على ذلك خبره بالحق الكفار وجوده في البرهان من اقسامها البراهين فيكون وسواس الخناس البهائي
 ايسوس في صدور الناس ولو ولدت في قعر وكنيت و نسب ذلك البر والكلابا و ما رأت هناك
 البراهين الى المكان وان انما علمه ويدل بحجرات البهائية في شجونه بالسيف واليهتان من ذلك الذي
 في جوف الناس سالما ولاننا قال بالظنون وقيل و اعزوا بالندرس في هذا المصود وحسن الحسوس العزوس
 حسدوا الفتي اولم ينالوا سميه فانهم اعدوا له خصم في كيد وان الحجة راجع عابرة لاهل حشوة فو تعلق متلبه
 بالاسم فاضار به صاحب الانوار فانه شكوة لاجلوم والاسرار وكل عصر يفتح يرد نفس لفضل لاهل القول
 ويشفي نفس العصر على القصر الطول فبا محرم على الذين وقطع عنان البهية عين وشتان بين المحرم والبي
 المشرع المحدث قال واما ذكره في المکتوب التاسع والبايعين جوابا عن السؤال المذكور فاجاب فيه ايضا لانه
 قال باي حيلة في ان نعلم ان حقيقة كل شيء عبارة عن التعيين الوجودي لذلك الشيء وهو ستم الاسم الالهية
 كالعلم والقدير والمريد والملك وذلك الاسم رب ذلك الشخص مصدر الفروض الوجودية له ولها بها الى ان قال
 فاذا تهمنا فقول ان محمدا من الله عليه وانه مسلم كتب من عالم خلق واللام والاسم الالهي الذي هو رب
 شأن العلم والدي برهني في عالم هو المعنى الذي صار له ذلك الشأن وحقيقة الكعبة فيضا ذلك المعنى فاذا
 كانت حقائق الاشياء الاسماء الالهية وحقيقة الكعبة فوق تلك الاسماء كانت متبعة بحقائق الاشياء فظهر
 ان يكون مجرودا في الحقيقة استتبعه الخوض منه واما قلنا انه لا جواب في الالهي في نفى فضلية الكعبة على الصورة
 المحمدي بل فيه اشياء يعجزها الخلق وهو اشياء لا فضيلتها اقوال هذا الحق من قلاحة لان البهائية ما فهم
 عبارة المکتوب وقد غلط في التفسير بالكلوب فاعلم احدني الاله تعالى واياك للسلوك في الصراط السوي
 والذروا على انهم الرومي انما في رسله المريد والهادان لبعض الف سنة وبعض سنين
 من رسله في الاسلام في زمان فمير الحقيقة المحمدية من مقامها وتجد حقيقة الكعبة في حقيقتها المحمدية وتسمى
 من مظهر ذات الاحيل سلطانة وحققان في مقامها وتخلو النظام البهائي من الحقيقة المحمدية الى ان منزل عيسى
 عليه السلام دليل بالثبوت المحمدية عليه الصلوة والسلام في حقيقتها المحمدية عن مقامها وتسمى مقام
 الحقيقة المحمدية كان فالها فاعلم ان حقيقة ان شخص عبارة عن التعيين الوجودي الذي التعيين الاسكاني في ظرف
 ذلك التعيين وهو اسم من اسما الله تعالى جل شأنه كالعلم والقدير والمريد والملك واما لها وهو ربه ومصدر
 فيه ربه الوجودي ولولا الوجود والاسم بالنسبة الى ذاته تعالى امراته بشي وهو يطلق عليه في برهاني
 شأن الحقيقة وفي مرتبة الشأن ومرتبة الشأن من الحقيقة والبيان على الصلة المحمدي في موضع كذا وذا
 مجردا عن ربه ومصدره واعتباره في حقيقة الاله بامر حاد في الكبر القوية البهائية باخرة من مجرد الوجود

قد رتب اليك اليك فليس الا الاستهلاك والاضمحلال وفوق كل ذي علم عليم **س** هذا الباب انفسهم
 فنيته **هـ** والمعاشر المؤمنين بالخير **ج** وتفضل شتي بين اقدام اوليائنا باعتبار طي هذه المراتب فهو على
 تفاوت الاستعداد والقبليات والوصول الى الاسم قليلون من الاولياء فان اكثرهم وصلون الى
 ثلث من ظلال ذلك الاسم بعد ان عرجوا من المراتب الالهية باسم ربنا بطريق السلوك وبسير التفصيلي
 وقد توهم الوصول الى ذلك الاسم في طريق الجدية الصفة ايضا لكنه غير معتبر ولا معتبر والدين عرجوا من
 ذلك الاسم وطعوا مراتب المتفاوتة قلت او كثرت فهو لا يقل قليل منهم حقيقة انتهى كما يطلق على اثنين
 الوجودي كسطلان على اثنين الامكان في اذا اتيت هذه المقدمات في روحك فاعلم ان محمد صلى الله عليه وسلم
 في لوان كافة الانام وكن من عالم الخلق وعالم الامر ورب عالم خلقه شان العليم ورب عالم امره مبدئ الحقيقة
 المحمدية عبارة عن شان العليم والحقيقة الاحمدية نكاح من مبدئه وهي حقيقة الكعبية فلو تراءى صلى الله عليه وسلم
 قبل خلق آدم عليه السلام باعتبار الحقيقة الاحمدية قال النبي صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وادم بين السائر
 والطين وبشر بشاره النصري ليس باعتبار الحقيقة المحمدية بل باعتبار الحقيقة في زمانها شان ومبدئه ولذا تم
 وكل باعتبار السابق لان في الاول دعوة مخصوص لعالم الامر وبشرية مقصورة بالروحانيات في الثاني
 شان الخلق والامر وبشرية تشمل بالاجساد والارواح غاية ما في الباب ان النشار العنصري غالب فيه
 على النشار الملكي لمناسبة التفاوت والاستفاضة قال الله تعالى قل انما انا بشر مثلكم اوحى الي فعبادته
 صلى الله عليه وسلم غلب عليه جانب الروحانية ومقتضى المناسبة البشرية فبعد ذلك تسته فخلية الروحانية
 لوان جانب البشرية ملونه ونصيح عالم الخلق بعالم الامر فخرج الحقيقة المحمدية وفتح بالحقيقة الاحمدية والامداد
 منها في هذا المقام اثنين الامكان في الخلق والامر له صلى الله عليه وآله وسلم لا اثنين الوجودي الذي اثنين
 الامكان في ظل له لان عروج اثنين الوجودي لا معنى له ولا يحفل اتحاد اثنين الامكان في اثنين الوجودي فظهر
 من هذا التحقيق ان حقيقة الكعبية اعينها حقيقة الاحمدية والحقيقة المحمدية ظل لها فتكون سجود الحقيقة المحمدية
 ما نادى رسالة المبدء والمعاد فهي محض افعال البشري انه ليس في فضله الكعبية على الصورة المحمدية
 كلمة يدان او محمول على عدم فهم المعنى المراد والله الهادي الى الطريق السداد قال لا يقال ان حال جواب
 ان مبدء عالم امره متبوع عالم خلقه فلا تفصيل للكعبية لا نقول صورة الكعبية هي التي تطوف بها الطائفتان
 بمقتضى الامر وهي ليست صورة روح النبي صلى الله عليه وآله وسلم وليس جواسي الكعبية لارواح النبي
 صلى الله عليه وسلم ككون مبدء روحه فهو عالمه جسد او قل له الجواب اقول كلمة بيان قاتلة للحج
 في تفصيل الكعبية بل الجواب في حقيقة الكعبية بصورة الكعبية التي تطوف بها الطائفتان بمقتضى الامر ان لم يكن

روح النبي صلى الله عليه وسلم فلا بأس بما قبل صورة الكعبة ليست صورة روح النبي صلى الله عليه وسلم والروح
 في الحقيقة والظاهر المسجود اليها الكائنات الكعبة للروح النبي صلى الله عليه وسلم فلا يخرج فيها وما قال احد بهذا
 القول ولا يكون مبدعاً ولا مجتهداً في عبادته كما لا دخل له في الجواب لا دخل له في القول بل لا معنى لفاتنه
 ما قال احد ان مبدعاً وصاحباً لمبدع رحمه الله في التفسير في صحة الكل قال ثم قال ان نزل ان نزل الكعبة لم يزل
 باوليا الله تعالى من هذه الامة وليس بركاتهم فاذا كانت حقيقتها فوق الحقيقة المحمدية فما وجه جواز هذا المعنى فاجاب بان
 الحقيقة المحمدية بنيتها في مقامات نزول محمد من اوج التنزيه والتقدس وحقيقة الكعبة بنيتها عروج الكعبة فالدرجة الاولى
 لروح الحقيقة المحمدية الى التنزيه والتقدس هي حقيقة العزيمه وهما في عوجاتها لا يطالع عليها غير الحق سبحانه تعالى
 والاما كل ما دلل اوليا الله عليه من جوارحه في حق الكعبة من بركات هؤلاء الكابر في الموضع الجواب
 عن العبارة الاخرى في الرسالة وهي ان كان صورة الكعبة مسجودة لصورته الاشياء كذلك حقيقةها المسجودة لصورته
 الاشياء لما علم من ان الحقيقة الكعبة بروحه الحقائق انهي النفس منه وبها صرح من ان المراد بصورة الكعبة صورة
 البيت الحرام المحمدي بالعين والوجود ليس على ان حقيقةها ليست الحقيقة الاحمدية لعينها لان صورة الاحمدية عبارة
 عن عالم الامر من محمد صلى الله عليه وسلم عنه والطواف بالبيت الحرام لا يروح النبي صلى الله عليه وسلم
 ولا تدور حوله وهو الطائف بكل الاوليا لانها من بركاتهم بل الاوليا فيتمسون من بركاته صلى الله عليه وسلم
 بل لا انبساط في كلامهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم في غوامض التيمم فيحصل من هذا الكلام الجواب عن السؤال ان ليس فيه
 معنى لتفضيل صورة الكعبة على صورة محمد صلى الله عليه وسلم ولا في تفضيل حقيقتها على حقيقة بل في تفضيل كون
 حقيقتها بنوعه الحقائق لتفضيلها صورة ومعنى ذلك في كلامه التباهي والتناقص حيث لا يستحق كلامه على
 معنى واحد في بيان المراد بالحقيقة والابصورة فتارة يقول حقيقة الكعبة اسم الله وتارة يقول الحقيقة الاحمدية
 وتارة يقول فرق الحقائق وتارة يقول على عوجاتها اذ في عوجاتها الحقيقة المحمدية وتارة يقول ما يرام منه
 ان صورة الكعبة هي تارة وتارة يقول شيء في لون الحقائق الامر في العجوبة بل يقول عن شخص مصادف كل هذا بل
 على انه ليس عليه بصيرة في امره اقول كلمة لعل الطائفة فان البرهني قد ترك العبارة التي افادوا الجواب
 التي تدفع الاربادات كما تركوا وانتم سكارى وقالوا لا تقربوا الصلاة فانه افاد في حل الصلاة ان حقائق الاشياء
 عبارة عن الاسماء الالهية على سلطانة هي مبادئ في موضوع وجودهم وتوابعهم وحقيقة الكعبة في حقائق كون
 حقيقة الكعبة في حقائق الاشياء ثم ان سائر كل الاوليا في حقائق حقيقة الكعبة في حقائق الكعبة من بركاتهم
 نحن منه الاشكال الذي قد ذكره في حقيقته في الاشارة لفتنا عن المصداق بان المراد من صورة الكعبة صورة البيت
 الحرام المحمدي بالعين والوجود ليس على ان حقيقةها ليست الحقيقة المحمدية فالمراد الذي ذكر من

فببطل البرهان فان التفتت باعاده وردوه والوجه في التنبه بين مراد الحقيقة والصورة فببطل هذا ما
 ان قال احدنا ريد ان لا يكون الانسان وحده وان الانسان يكون كاتبا والافان يكون كذا
 فاقول بالتمهيد فيكون محكمه التنبه فان حقيقة الكسبي هي الحقيقة المحمدية وهي الحقيقة الاحمدية وهي ذات الكسبي
 وهي فوق الحقائق ودورها انها لا تنبأ هي فانها لا يحصل عن شخصها وانما هي على حركاتها وانما هي عن حركات
 الحقيقة المحمدية وان صورة الكسبي هي هذه فهو ان شاء عليه مع زيادة القول على الحقيقة في كل قول
 ان تصح بان حقيقة الكسبي هي اشمل لوجودها وان كل الانبياء لا يلبس لهم العروج فوق هذا المقدم دليل
 شمس ان الحقيقة المحمدية افضل وعلى ان حقيقة الكسبي ليست هي الاحمدية بعينها ولا صورة الكسبي بصورة الكسبي
 عروجها فوق حقيقة كاشح الانبياء اقول هذا المقدم على فببطل عروج حقيقة الكسبي والانبياء والادب
 لا يستلزم ان الحقيقة المحمدية افضل ولان حقيقة الكسبي ليست هي الحقيقة الاحمدية بعينها ولا صورة الكسبي
 صورتها بل يحصل لقوله ولا صورة الكسبي بصورتها وانما هو لا يصح عروجها فوق حقيقة كاشح لادب الحقائق
 ان قد مر سابقا انه تفصل شقي بين اقدام الالهي باعتبار ما له مراتب فلا بأس ان سار كل الادب
 فوق حقيقة الكسبي فببطل الكسبي من ركانهم فتايل فان فوق حقيقة الكسبي للبرانية الصفات الحقيقة
 وفوقها اشياء ذاتية وفوقها الذات بحيث فان شمس العروج على حقيقة الكسبي فكيف يحوال الناس الكسبي
 من ركانهم قال ثم رادنا في الجزر الاول من مكتوبات ولده الاوسط قوله من انبياء ان اشبه
 الجبي فوق العين الوجودية في عين كاشح ومنه الترتي عنه ونقل عنه انه رادنا الجبي العين الاول رادنا
 ليس فوقه الا الاثنين وانه لا قدم لاحد من الاثنين وعنه المحالات الترتي عنه ثم نقل عنه انه قال بعد
 ما عرج الى حيث قيل السلطان ليس في الدار وانه ظهر له ان هذا المقام مقام حقيقة الكسبي الالهي عرج الى
 ما رآه من وصل الى مقام الصفات الحقيقة الزائدة على الذات وهو فوق مقام الصور العلية للصفات و
 دار صور الصفات ان كانت في مرتبة العين الوجودية والتعين الجبي ثم عرج الى اصول تلك الصفات
 التي هي الشهود الذاتية ثم منها الى الذات بحيث الجود من السب والاعتبارات انتهى فانما بعد
 مقام حقيقة الكسبي مقام الصفات الحقيقة ثم مقام اصولها ثم الذات بحيث جعل الاثنين الجبي المراد به الاثنين
 الاول دون مقام حقيقة الكسبي مع انه شمس الترتي عند كاشح واجاب ولده الاوسط عن هذا التناقص بان الترتي
 المنوع الوصول القدسي والمثبت الوصول النظري انتهى ولا يخفى انه لا يحصل مزيد جواب لانه مصحح
 بان الاثنين الجبي ليس فوق الاثنين فكيف يصح ان يكون فوق الاثنين الصفات الحقيقة ثم ثانيا صليها
 وكل عين فردون الاثنين وكيف يصح الوصول الشهودي ولا مشهود والاثنين متعلق والاثنين

حيث لا عين ولا عقل لا يدرك ان اراد لقوله انظر الشهود في ان اراد انظر العقل فهو بمنزلة من عرف لك
 وان لم يكن حقيقة الكثرة التي فوق العقل الجبسي هي الالافين وفوق تعينات اصولها وفوقها الذات بحيث لم
 يصح ان يكون فوق الاثنين الجبسي الذي هو الاثنين الاول اقول كذا لعل لاطال محمد بن الحسن الكلام كلام صحيح
 من لسان فصيح في وجوب صريح فاعلم ان اللاذ باثنين الجبسي الحقيقة المحدية والعروج فوقها لا يمكن ان لا يرد
 بالحقيقة فلهذا هي عبارة عن اجمال حضرة العلم في شبيهة الظن بالاصل والمخلص عن نقل فالتة في يكون محالاً
 لان قوة الوجود كما تفصل في الكتاب الدالة والثانية في البشر من المبدأ الثالث فنقل الاثنين الجبسي يكون
 فوقه تعينات الصفات الحقيقة والثنين الجبسي نفسه ليس فوقه الا الاثنين لا يمكن العروج اليه الا بالوصول النظري
 لا المحسوس والمرد بانظر في الشهود في الاثنين القدي لا للشهود في فارق تعينات الذات وقابل بعده لظلال
 تحتها فانها ان كان حقيقة الكثرة التي فوق الاثنين الجبسي هي الالافين وفوق تعينات اصولها وفوقها الذات بحيث لم
 فليكن لا يصح ان يكون فوق الاثنين الذي هو الاثنين الاول قال عروة الوثقى في فان قيل الحق نزع الوجود او
 بدول الوجود لا يصح كيف يكون الحق اصلاً للوجود فلتا قد سبق الى الحق جل سلطانه موجود بنفسه صفاته الثمانية
 تعالت موجودة بذات الحق ولا دخل للوجود ولا للوجوب في ذلك الوجود والوجوب من الاعتبارات المتقدمة
 عن تلك الحضرة فاقول اعتبارها في الوجود العالم الحق ثم الوجود الذي هو مقدره الوجود لان تلك المنة
 المتقدمة بدون اثنين الاعتبارين فناء ذاتها من اسما العالم ان الله لا يفتي عن العالمين وان شئت
 تفصيل الكلام في هذا المقام تحقيق المرام على التمام وان نعت حقيقة مقام الحق وحيث والوجود فليكن
 بكلام الامام غوث الامام شيخنا وقيلنا جلاء الله سبحانه عنا خير الجزاء واعلم ان الاثنين الجبسي الجبلي المذكور
 سابقاً هو الذي يسمى الشيخ وانا قدس سره بهم بالوحدة الاثنين الاعلى في الحقيقة المحدية ويقولون هو اسم
 التعينات وهو هو اكل وهو الحق الذي في ذاته تمام التوحيد لا حصة ومبدأ كونه مستند الاعتبار في الحقيقة
 والاضافات الظاهرة في الوجود والباطنة في حصة التعينات والادمان والمقول فيه انه وجود مطلق
 واحد واجب بذاته اطلاق اسم الذات عليه الحق فاعلم ان لا يصدق الا باعتبار الاثنين في واداره
 مرتبة الاثنين والوجود المطلق فاقول حيث شرعي كيف حكموا يكون صفة من صفاته تعينات الذات المبررة
 عن النسب والاضافات بل الاظهر ان يقال ان هذا الاثنين تعين حقيقة العلم وظهر في مرتبة الذات
 والصفه في الحقيقة في الموصوف ولا ينبغي ان يقال ان الاثنين الذات بهذه الصفة لان الذات الاثنين
 بالصفة وآراء السبق قالوا في علم شيء بالوجود ان العلوم هو الوجه في النسبة الى ذات الشيء تحقيق الجبلي
 وتحقيق بالقران ان الاثنين حصة من محض الوجود التي لا يميز في في تحصيل الوجود كذا جميع محض

وهو مسبق لصفة الحيوة والحيوة مسبق بمرئى الوجود الاجمالي والحيوة مسبق بالحيوة والحيوة
 مسبوقة بالحسب والحسب مسبقين اول واقبلنا مسبقين اثنين احدهما مسبق لحيوة التبيين الاول مسبوقة
 مراتب وعما فوقه سبع مراتب ومما ينبغي ان يعلم ان ليس معنى التبيين عنه ما ان الحيوة غير متناهية فصا
 احبا ووجود ال معنى التبيين المسبوق لانه لا يقبل بالثبوت والاسباب لسان الانبياء على جميع عوالمها وعلى خافهم
 خصوصا الصلوة والتسليمات والقيامات والبركات قال ثم قال ولقد بلغهم بعض حلالته ان حقيقة الكعبة
 فوق اعتبار الشهود والصفات ولهم ما سبق من ان يخرج من مقام حقيقة الكعبة الى الصفات الزائدة ثم الى
 اصولها ثم الى الذات خلاف ذلك فاجاب عن هذا التناقض بان المراد من الصفات والتشديد الذي يمكن
 حقيقة الكعبة فوقها هي الصورة العلمية للصفات في مرتبة التبيين العلمي التي هي دون حقيقة الكعبة فلا ينبغي ان
 يكون فوقها الصفات الحقيقة ثم قال لان من هذا البيان السابق ان حقيقة الكعبة الربية فوق حقيقة الكعبة
 لان الحقيقة الربية ثابتة من مراتب التبعينات وحقيقة الكعبة فوق مراتب التبعينات التي هي وذا جواب تناقض
 آخر لانه اجاب عن التناقض الاول بان حقيقة الكعبة فوقها التبعينات الصفات حقيقة وفوقها تبعينات حصولها
 ووجودها الصورة العلمية وهذا قال حقيقة الكعبة فوق مراتب التبعينات ثم لانه لا جواب فيمر عن التناقض الاول
 بين قول ليس فوق التبيين احبى الا الاتيين وقول ان حقيقة الكعبة فوق التبيين احبى اقول هذا ينبغي ان يعلم
 فمهم للمعنى المراد من الصفات التي حقيقة الكعبة فوقها الصورة العلمية للصفات التي هي في مرتبة التبيين العلمي
 فان في اصطلاح القوم مقام الصفات والتبيين عبارة عن الصورة العلمية التفصيلية كما ينبغي قولون ان اجمال
 هذا المرتبة هي مرتبة الذات وتجليتها على الذات والضم المراد من الصفات تفصيل مرتبة التبيين الوجودي وانوار
 تعالى موجود بذاته لا بالوجود وكذا الصفات الثمانية موجودة بذاته لا بالوجود وليس للجواب فيمر عن التناقض
 وحل بالان للوجود والوجود اعتبارات وقادته تعالى غنى عن الاعتبار فيكون الصفات فوق حقيقة الكعبة
 فلا تناقض حقيقة الكعبة هي التبيين احبى كما مر فليقع الاشتباه بخلافه اذا التفت عليه بامام
 نقل ما سأل قال ثم قال ولقد فان قيل انه في بعض مكاتبة ان حقيقة الكعبة عبارة عن ذاتها
 الذي سلب عنه الكيف ولم يجزها الطلقة والظهور ليس سلبا مستحي للوجودية والمعمودية ولا ممة للقول
 الكعبة على الصفات الحقيقة لتمامها وخلاف ما سبق من ان فوقها ليس الا على الصورة العلمية للصفات
 قلنا اد لا من المقر عند القدم ان مرتبة المطلق الذات فوق مراتب التبعينات فلها اجزائها بالذات لمسلوب
 عنها الكيف انتهى وانت قلنا ان هذا انما هو توجب المطلق للذات لمسلوب عنها الكيف على حقيقة الكعبة كونه
 فوق مراتب التبعينات عنده واما التناقض بين كونها دون الصفات الحقيقة حصولها وبين كونها فوق

جميع التبعيات فمما يلي على ان المناسب انما هو تسمية المطلق الكعبة على الذات لا بالعكس لان قال الكعبة عبارة عن
 واجب الوجود ولم يقل الذات عبارة عن حقيقة الكعبة مع انه من انقض لقوله انما هو حقائق الاستعدادات
 التي تعالی لان الذات المطلق غير باعتبار اسم من الاسماء اقول لا انما قض بين كونها دون الصفات
 الحقيقية وهو ما يرد من كونها فوق جميع التبعيات لان الصفات الحقيقية موجودة بالذات بحيث كما فرضت كون
 حقيقة الكعبة فوق جميع التبعيات ودون الصفات الحقيقية فان حقيقة الكعبة بزرع من حقائق المخلوقات
 حقيقة الواجب تعالی بل سلطانة وهي مرتبة احدها الذات تعالی فان الكعبة مسجودة اليها بالحق لا بل بان
 تكون حقيقة باعتبارها عن سائر حقائق المخلوقات لان المسجود ذات تعالی فلا بالكعبة ان تكون ناشية عن المرتبة
 الهندسية فحقيقة الكعبة ان كانت ذات المدعى لان اعتبار المسجود التي من الصفات الاضافية لموجودة بها
 جرم ان يقتل عن الذات بحيث تكون الصفات الحقيقية فوق حقيقة الكعبة والمطلق الذات على حقيقة وعلى
 العكس سيان لان اعتبار حقيقة الذات انما يقتض بان حقائق الاستعدادات المخلوقات لا تملك تحتها انما هي من
 من الاساس قال قال وثاني اكل انه سمي تلك الحقيقة ذاتا لا يعنى بانها باعتبارها بكونها بين البيت
 وصاحب البيت اذ هو مسجود بالحقيقة والبيت واسطة التبعي وفيه انما هي الذات حقيقة الكعبة لا بالعكس وقد عرفنا
 فافهم مع هذا ان صحت هذا الجواز فانما هو موجب لاطلاق ولا دفع للذات فخص فيه على انه لا نشية على هذا الجواز
 الذات الواجب المسلوب عنه الكيفية المنعوت بان غير الاضافية والظهور لم يجز اليه سبيل الا بالاسبة بنية دون
 البيت فان الملازمة انما هو المتضمن المتبني في البيت بوجه لائق بما جاز للتأثير به ولا سبيل للظهور في الظهور
 لدفع البيت واسطة من المؤمنين اليهم ذات الواجب المسلوب عنها الكيفية الذي لا سبيل للظهور اليه من
 المطلق فقط حقيقة الكعبة او بالعكس اذ من المعلوم بالضرورة ان الكعبة اذا الملقط اليهم منها الموصوفات التي
 الجاهل لارت البيت الحرام ثم كيف يناسب هذا التاويل قول الملائكة قيل له السلطان ليس في الدار فاذا كانت
 حقيقة الكعبة نفس السلطان وذات كيف يقال ليس السلطان في البيت نسأل الله تعالی العافية قول هذا
 باطل وان الباطل كان زهوقا اما اولنا بان المطلق الذات وعلى العكس سيان واما ثانيا فبان
 الاحتمال المذكور في المكتوب بناء على قوله ذات بجران فتجوز الجواب الثاني ان المطلق حقيقة الكعبة عليه
 محاذ الملازمة في حقيقة المطلق حقيقة على الذات باعتبار المسجود فلا تكون فوق الصفات الحقيقية
 الحقيقية واما ثانيا فبان بين وجه الملازمة ان المسجود في الحقيقة ذات الواحد والبيت واسطة وهو متبني في
 حقيقة الكعبة وذات القدر من الملازمة كمنى واما الجواز فبان حقيقة الكعبة ليس نفس السلطان وذات الاعتبار
 المسجود في حقيقة الجواب بان السلطان ليس في الدار لان البيت واسطة كما مر في نتيجة المعلوم قوله لم يقل

والنفس كما وضعت لك بالبيان وعلى ما اوجاهه في الجسد وفيما بالليل والليلان في سكران
 الشئ مع عهده ولكن ليس بخموس حاسد انك في المقالة الثانية فيما بناه على المقدمه الثانية
 قال وفيه على المقدمه الثانية بطلان دعواه سقوط واسطة النبي صلى الله عليه وسلم ففتحت
 في المكتوب الثامن والثمانين من المجلد الثالث من كتبنا ان الله تعالى في انما يصلون اسلم الله
 بوسيله وسائط وبغيره حال بينه وبين الله لا فرق من افراد هذه الامه يعني نفسه فان نصيبه من الله تعالى
 بالاصالة من الذات العلية اقول اما اولاً فانه ليس في المكتوب المذكور الا فرق من افراد هذه الامه فان
 في الاثر عبارة المكتوب بهذا انك فروس افراد واستد بالاصالة الحضر في نصيبه بوقوعه بين
 الفرق من افراد الامه نصيب بالاصالة من الله تعالى كما فعل من افراد هذه الامه افراده بغيره خلاف
 فهو وبقوله ان طرية تافهة على الفاسد اما ثانياً فانه افا والعلامه المشق في بغيره بغيره ان ذلك
 الفرق الواحد هو ظاهر الاسم الالهى الفرد هو حقيقة بغيره التي خلق الله تعالى منها كل مخلوق كما ورد في الحديث
 الطويل صلى الله عليه وسلم فان نصيبه من ذلك الفرق من الله تعالى بالاصالة لا واسطة احكاما قال صلى الله
 عليه وسلم في وقت من الله المعنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل اى لا يعنى في ذلك الوقت الذي لا يشرع
 تعالى في جبريل الا ان من حيث انبيى مرسل كما اشار الى هذا المعنى ابن كمال بانثاني رسالته في اوج فهدى
 صلى الله عليه وسلم من حيث انه نبي مرسل له رتبة من حيث انه في مقام الفرق من جبريل الا في اوله
 رتبة اخرى اعلى من الرتبة الاولى ثم انه صلى الله عليه وسلم من حيث رتبة الفرد المذكورة بغيره في كل
 وقت الى يوم القيمة في الصور المختلفة التي هي مخلوقة منه صلى الله عليه وسلم اى من فوه الاصل الذي
 هو اول ما خلقه الله من غير واسطة كما ورد اول ما خلق الله في نيك يا جابر ثم خلق الله كذا وكذا الى اخره
 ولا يظهر صلى الله عليه وسلم في كل وقت من حيث انه نبي مرسل اى من رتبة الرتبة فاذا ظهر في صورة
 الانسان وعرف الان ان هذه وانكشف له انه مخلوق من ذلك الفرد المحمدي كان هو ذلك الفرد المحمدي
 كما ان تلك الصورة الانثية التي كان ظاهرها صلى الله عليه وسلم في مكة واجر بها الى المدينة هي صورة
 رتبة النبي المرسل ان يكون مثله بصورة اخرى بغيره بغيره لك الا انها يقال لها بانثاني في مقام الفرق
 وهو الفرد المستند من الله تعالى لا واسطة ولا بين ادراك معنى هذا الكلام ولا انك انك تتجس في ذلك بغير
 ولا تفهم ان تمركه شفا لا يجوز من الله تعالى فان جميع الحواسات والمعلومات مراتب عليا في حق
 الفرد الواحد الحق والفرد الواحد الحق ظاهر بها كلها على السواء ولكن من ظهر بها على التام في رتبة علم
 الالهى ليس من بغيره بغيره لك قال الله تعالى قل هل يستوى الذي يعلمون والذين لا يعلمون

الكتاب الثاني من كتاب الامامة
 جلال الدين سيدي محمد
 صاحب المجلد

الانبياء كرام الله عليهم والفتن سب السطان مثل من حيث ما هو عليه في نفسه مثل التفتب الى الكسب
او الوقت ولا تختلف الصورة ولا الهيئة ولكن من حيث ما في النفس كل واحد منهما من قوة الحال باعتبار تصرف
ما تنسب اليه ليس اسوار وكذلك من عرف ان نفسه بصورة تنسب اليه الحقيقة المحمدية الفريدة انما يشي به عنها
وليس له استقلال ووبها ليس مثل غيره الذي لا يعرف الا نفسه وهو عقل نفسه في الظهور انما يتذكر اول الانبياء
وريش الى مقام الفروية العام في جميع الامة انما هو صلى الله عليه وآله وسلم كما ذكرنا قوله عليه السلام
في الحديث الصحيح الذي رواه مسلم وغيره عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما عنه عليه الصلاة
والسلام اذا سمعت المؤذن يقول يا ايها النبي صلى الله عليه وآله وسلم فانه من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشر
ثم سلوا الله لي الوسيلة فانها من شئتي في الجنة لا ينبغي الا بعد من عبد الله وارجوان الكون انما يكون سال
في الوسيلة طلت له الشفاعة فان تلك المنزلة التي في الجنة السماء بالوسيلة هي رتبة الفروية التي اشار
اليها العارف الصفي رضي الله عنه وقديس سروري حاصلة لريته الذي ارسل محمد صلى الله عليه وآله وسلم
في حياته وهو صلى الله عليه وآله وسلم يعلم انما ينقل بعد موته صلى الله عليه وآله وسلم الى افراد امته الذين هم رتب
ظهوراته ان يوم القيمة فقال صلى الله عليه وآله وسلم وارجوان الكون انما هو اسي يربو صاحب رتبة النبوة والرسالة
وهو العبد النبي ارسل محمد صلى الله عليه وآله وسلم ان يكون ذلك العبد صلى الله عليه وآله وسلم انما هو رتب
العباد الذين يغلب عليهم صفته العبودية في الكمال العرفاني والتحقيق الرباني وولن غيرهم من خلقه عليهم
حيواتهم وضعف فيهم الانسانية من الفاعلين الجاهلين انفسهم وكيفية طلق الله تعالى الاشياء من جميع الامة
ما جعل في هذه الطريقة والهدى كما هو في الاحوال وقوله ان ذلك الفويس نتيجة اسي ما هو تابع للرتبة النبي
الارسل الذي هو محمد صلى الله عليه وآله وسلم من حيث رتبة نبوته ورسالته التي لا تسوفي ذلك الوقت الذي يفتح
تعالى كما هو في الحديث السابق فلان رتبة الفروية لا يكون محاسن غير ما صلاب في فاته بمحض كرمه تعالى
وليس من ذلك الفروية الحقيقة المحمدية الغامضة في تلك الصورة الكونية مخلوقة منها ولا بذلك من الرتبة الالهية
سنة تعرف هذه الكلام وتكشف عن معناه الذي عندنا به وذلك اذا تحول او تلك الاول المحسوسات بمقولات
فان شئها بما خافه النور الاصل الاجود والرتبة الامكانية والله على كل شئ قدير من جاهد فاما ما جاء في
مختصره فانه فاعا ان الله تعالى عن العالمين فخرج عن كل رتبة تكلم بها من كل من سبي شيئا لان كل شئ
بالكث اي فان متعنى الاوجه اسي الا انه كما مر شئها ولما تالشا فان السالك اذا فرغ من السيرة اليه
وشرح في السيرة في الله بربا بته اتي صلى الله عليه وآله وسلم ووساطة فاذا جاز به الله تعالى اليك الجبال فذكر كرمه
ارتفع الوسايط كلها بته تعالى وبين هذا المجدوب السالك حتى سمعه مبصر ورجله ربيع القوى وبى وساطة

والآثار الظاهرة وتوسع ما يرى عند تعالى منه هذه القوى الظاهرة فأذا وصل العارف إلى هذه المعرفة فإنه يعلم
من أن عقله لا يلازمه ولا يلازمه العلم الذي كما كان الخضر وصيبيه بعض العارف بالله قال تعالى وعلمناه من لدنا
علما وإيقال لهذه المرتبة في اصطلاحاتهم قرب النوافل ودل عليه ما أخرجه البخاري عن أبي هريرة عن قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدار العلى ولا يزال عهدي المؤمن يقرب إلى بالمعنى حتى يحبه فأذا
أحببه كنت معه الذي يسبح به وجهه الذي يصبر به وجهه الذي يطيش به وجهه التي تبتلى بها وجهه وتكون له نصيبا
والمسلم إلى مع الله وقت لا يبقى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل فمن وصل إلى هذه المرتبة يجزيه تعالى العبد
ويفضله فأخذ العارف والاسرار بلاد أسطى من الله تعالى ولا يلزم الكفر بقوله أخذت أسلم من الدنيا
بلاد أسطى فمن نيك هذه المرتبة فهو نيك ريثا يصح وقال مولانا عبد الرحمن الجاوي قدس سره أني خلعت
شرح القصص المأهولة علم أن الحكم الفاضلة من الحق سبحانه على كل عبادة وكل عبادة عليه
الوارع منها ما يفيض عليهم بواسطه الملكة المترفة بالفاظ وعبادات مخفولة من الشيف والتبديل مرادة بلادها
وهو القرآن المشرى على نبيها صلى الله عليه وسلم بواسطه الروح الامين ومنها ما يفيض عليهم بواسطه اوعبر
واسطه صافي من اوعبره بعبادات غير مترفة ومن هذا القبيل الاحاديث العنسية في بابها ما افاضته
عليهم معاني صفة كنه كساه اكنية عباداته الخاصة بعبادات تصدق به جوارحه وعباداته العامة بالبر
ليس مخصوصا بالانبياء بل لجميع الاولياء وصاحب المؤمنين ومنها ما يفيض من بعض الكسل على بعض انتهى لقصدا
من كلام شيخنا المحمود من فطنته بعد قوله عن الذات اهلية نصية الكلام معها كذا فان نصيب من الله تعالى
الاصناف من ذلك اخص البقية التي هي في الحقيقة في الحقيقة في الكلام فانه امر من الغيب وتطهر من بعض
قال وقال ان السلاطين من الدعوة هو اخصها يعني النبي هو والباقي من مطلقون تبعه بطله الامسدة
من افراد من فانه ليس يستعمل محض كرم الله تعالى فيه الا قد يجد من متابعه النبي دم داهية فيسلك من الله
تعالى وليس هو فبغيد لا يخرج من احوال هذا انقل الشرح على دين العبد من لا يطابق العقول بل تب
اخره فانه غير محمول الحمد وح بالزينة والقسمان فيه وهو في الأصل كذا البقية في فوالا من باطنها لا شير
فان لم ينج بشرته النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل المطلوب وتبعه الانبياء لانيام باعتبار ان النبي المستبرخ
يسته محام صوله الى تلك الدرجة العالية والار بالذات ودصول الانبياء رسوا اليها ما نسا وبالعرض لان
المطلوب من الدعوة والضيافة المحبوب والمطلب غيره لطيفة وتبعه لكن طهر عاقلان على سفره وسيرة
في مجلس واحد على تعاقب الدرجات ومنقول النكت ذات والشمعات عليها وهم يحملون الزلزلة
التي تاتي بآثارهم على سفره ولا يحسبون من الانبياء على السفر الا من افرادهم وتكونون

[illegible]

الرد على ادوات البرهنة

وزينة اخرى فالمراد والمراد هو من كان فيه هذه الهيئة والضعف بهذه الضعفة فهو ابدى مقبل على الله عز وجل وطاعة مولى عن غيره واجابة لمن من ربه عز وجل فينبغي ان يثبت في الكتاب دسيسة وضعة مما سوس به ذلك ويصير من الله سبحانه وتعالى رسله الا فكله في وفي غيره من سائر الملائق وفي غيره فلا يرسله فاعلم ان على المتكلم في غيره جل وعز وجل ان يرى الله سبحانه وتعالى كما امر اولا مستحقا قال النبي صلى الله عليه وسلم حبك الشيء يعني يصير ابي يملك من غير محبوبك يملكك عنه لا شغفك بكونك محبوبا فكل ما احب حتى ارادوا ارادته حتى تجردت ارادته من شغفه فدفعت في قلبه من شغفه فاحترت كل ما هنا قال الله عز وجل ان للملك اذا دخلوا فيه افسدوا و اجعلوا اخره اليها اذا تشبهت كذا وكذا فاقته وكلامه ضرورة التصريح فلا يحجبها عما الى محمودها ولذا انها تصير حبا والله لا ينسب بالحق مع الله ويصير عن معاصي الله ويرضى بقضاء الله ويخبر الله ويخبر عن نظر الله ويبدل محبوبه في محاب الله ويعرض ابا لكل سبب يصل الى الله ويقع بالحقول ولا احتفاء ولا احتفاء محرمها ولا يحب الى ربه عز وجل بكثرة النوافل فخلص الله عز وجل من يوصل الى الله سبحانه فيحصل في ربه من احباب الله و مراد به في محبة من هو الله عز وجل عن النوافل سلك طريق الله سبحانه فينبغي ان يبين الله عز وجل في ربه من احباب الله فيكون في جواب الله فيخلق على انواع الخلق وهي المعرفة بالله والنسب به والكون والطمأنينة الى الله فينبغي ان يحكم الله عز وجل اسرار الله بعد الاذن الصريح بل النجوى من الله عز وجل والقلب بالقلب فينبغي ان يهاب الله فينبغي ان في خواص الله عز وجل باسماء الله عز وجل لا الله عز وجل ويطلع على اسرار محضه فلا يوح بها عنه غير الله فيسمع من الله ويصير بالله ويطلق ويطلب بقوة الله ويحي في طاعة الله ويسكن الى الله وينام مع طاعة الله وقد ذكر الله في كلام الله عز وجل ان من اسما به الله وشهد به داونا وارفعه ونحن حياده وطلاوة وجباية واعلاية قال النبي صلى الله عليه وسلم حاكيا عن الله عز وجل لا يزال عبد من المؤمنين يتقرب الى النوافل حتى يستحقه فاذا احبته كنت سمته وبصره ولسانه وده ورجله وفواحه فيصير على بصيرة وفي يطق دني يقول دني يلبس فيها عبد جعل عقله لفعل الاكله وسكنت حركاته الشهادة انية تقبضه من عز وجل فصا طية خزانة اسرار الله عز وجل فهذا مراد الله عز وجل وان اردت ان تعرفه باحد الاله المراد بالبدن في الرد المحتجب المراد الذي يصيب بعين التعبد والحق في مقاساة المشاق والرد الذي يلقى الامر من غير مشقة المراد تعبد الله المراد في من ربه فلا غلب في حق الفاصدين المبتدئين في سعة الله ما تقيم وجرى من في شوق الله عز وجل للمهادات ثم الصالح المراد في حطة الاثام في عظم الله عز وجل في شوق النوافل وترك الشهوات والاعتناء على القيام بالفرائض وكسب في جميع العبادات وحفظ القلوب وحفظ النية والحدود والقيام والافتتاح مما سوى الحق عز وجل بالقلوب فتكون ظهورهم مع خلق الله وولوجهم

له في شوق الله عز وجل للمهادات ثم الصالح المراد في حطة الاثام في عظم الله عز وجل في شوق النوافل وترك الشهوات والاعتناء على القيام بالفرائض وكسب في جميع العبادات وحفظ القلوب وحفظ النية والحدود والقيام والافتتاح مما سوى الحق عز وجل بالقلوب فتكون ظهورهم مع خلق الله وولوجهم

[illegible]

۲
بیت و خیرات
و غیره

کتاب

باز

سلسلتی سلسلۃ الزمانہ وانا عبد الرحمن بن علی رحمہ اللہ الرحمن وطریق الطرق السبعانی ووضعت من سبیل التنبیہ
 ومارودت من الاسامی واصله الذاتہ الاقدس تعالیٰ ہذا سبحانی لیسر سبحانی الذی قال ابو یزید البطلمی
 لا ذل اسما من لہ ہذا سبحانی لا ینخرج من دائرۃ الاضداد واما دور الالف والافاق وسبحانی ابلی بریدہ تنبیہ
 البس لباس التنبیہ وہذا سبحانی تشریح حصص ما وصلہا التنبیہ وذلک سبحانی لقور من منبع السکر وہذا سبحانی
 منبع من عین الصحو قال فی الکتاب الموسی ما منہ من الجدل الثالث وان کان محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 لیس لہ شریک فی دولۃ الخاصۃ وکن شیئی ان یعلم انہ بعد تخلیقہ ویکملہ البقیۃ من طینہ بقیۃ صلیت غیرہ
 طینی بخلو فی بقیۃ وراثتہ شریک دولۃ الخاصۃ وہذا فیضا وعوسۃ النبۃ وان نبوتہ فی مرتبہ نبویۃ فی ہذا
 علیہ وسلم ودولتہ فی نفس فی انسا الدین وصرح فی الحادۃ وندتہ قول کلہ شیئی
 علی موالہم فلا یجوز عن کلک فیکمل الشاعری لایحی الامتداد واما وضع جملو فی باب التکلم فی مکتوبہ
 وہی مؤخرۃ بل فی مکتوبہ ہذا العبارة وان لم یکن احد یشرک فی ہذہ الدولۃ الخاصۃ لکن فی ہذا القدر یدرک
 ان من دولۃ الخاصۃ صلی اللہ علیہ وسلم لہ تخلیقہ ویکملہ البقیۃ لکن من لوازم الالہام ان یبقی
 البقیۃ فی سفرتم بعد الکلام وینصیب الخدم وذلک البقیۃ علیت لاحد اصحاب الدولۃ من امرئ علی اللہ علیہ
 والہ وسلم وجملہ الخیرۃ طینہ بخل شریک دولۃ الخاصۃ علیہ وسلم وجملہ الخیرۃ طینہ بخل وذلک البقیۃ
 والہاد ابلیطہ اما الدولۃ الخاصۃ اسے مرتبہ الفناء الاثم ویموت فی البقیۃ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علیہ الصلوۃ
 ویکون بعض البقیۃ بقیۃ وراثتہ یكون متخلفا باخلافتہ علیہم ہذا عالمہ بقیۃ لعلی الہجۃ والموسیقی ویکون
 مع انہی صلی اللہ علیہ وسلم فی الجنۃ لیرجب قولہ لیس من الطبع اللہ والرسول فاوکلک مع الذین
 انعم اللہ علیہم من النبین والصلۃ النیین والشہداء الصالحین وحسن اولئک فبقا ذلک الفضل من اللہ
 الایۃ وحیدہ لیس مع من احب او اخلاق الحیدۃ الاصلیۃ بحقیقۃ البقیۃ صلی اللہ علیہ وسلم او لیس الاصلیۃ قائم
 الیہدہ من اللہ باجہا ربہ لان سیدنا محمد بنی اللہ علیہ السلام کان حبسہ من البقیۃ طینہ بخل علیہ الصلوۃ والسلام
 وشیخ من اولادہ ولا یستلزم المسافات اخرج البخاری فی تاریخہ وغیرہ کہوا عنک الخلفۃ فانما خلفت من
 طینۃ آدم علیہ السلام فانہم اخلفہ الی لا تساوہی بنی آدم فی الفضل والکرامۃ من طینۃ سیدنا آدم علیہ السلام
 انقص فی سیدنا آدم ماکذات فی بنی آدم وکیف لا تشرف فروع بنی آدم ہذہ الخفیۃ ربہا شہدۃ
 من الخلفۃ قال شیخ محمد بن عربی فی الباب الثامن من الفتوح المکیۃ ان اللہ تعالیٰ لما خلق
 آدم علیہ السلام الذی مواءم جبریل فی تکوین وجملہ اصلا لجمع الاصنام الانسانیۃ فضلت من خیرہ
 طینہ فضلت علی سبب الخلفۃ فی خلت لآدم علیہ السلام وہی عودہ لانا قد سماہا بشر لہ عودہ وشہبہا

وحده المتكلمين عبارة عن علم حصولي سبحانه تعالى الذي هو نتيجة انظر والاستدلال ببيان ان العلم حصولي
 حصولي بصورة او بصورة الحاصلة في المعرفة فهو يحصل من الخارج والعلم حصولي بامتياز بذات العلم كقول
 شافيه فالعلم بذات لا يفار الذات والصفات تبقى سقار الله تعالى لعلية العلم حصولي ولا يكون منها من
 قبيل الحلول والاشتراك فيكون منها فطور العلم لا يدور في طور العقل وطريقها الكشف ليس منها من خارج
 النظر والاستدلال وما قال الحكماء والنواري في شأن معرفة ذات الله تعالى منوع فالعلم بها بصورة
 التصديقية لا الماينة كما يشهد به الادلة حيث قالوا ان معرفة ذات الله تعالى اما بالبرهان او بالنظر
 وكل منهما باطل على ما هو مذكور في الكلامية والبرهان متصور معرفة ذات الله تعالى لا المعرفة بوجه بل المعرفة
 بوجه حاصل لكل احد فانهم يعرفون الذات بوصفاتها في تمام الازمنية وقرق بين معرفة الشيء بالوجه
 ووجه فيها من غير يكون الثاني لا الاول فان قلت هذا علم في الخلق والرزق لكن جعل الخلق معلوم
 به لا الذات بوصفها بل هو لا العلم في الخلق لانه لا يمكن فيكون الذات بهذا الوصف
 فقلت ان المراد من الذات ما هو صورة او صفة الكائن الاول فالعلم بالوجه والاكثاف الثاني في معرفة
 علم الذات لان كنهه شيء عبارة عن نفسه والذات ليس بمجرى لا سبيبه حقيقي فبعض الخلق العلم يكون
 العلم بالكنه وفي علم المخلوقات العلم بالوجه لا العلم بالكنه لان الحقيقة هي حقيقة كما كانت حقيقة في العلم
 بالوجه لا يستلزم العلم بالكنه والاكثاف سبيبه حقيقة لا تقتضي التجربة يكون علمه بالكنه كما في الوجه الثاني
 فمعرفة كنهه يكون محالاً فمعرفة تعالى بالمعنى المذكور مطلقاً فمعرفة بالكنه كان او بالوجه بل صفاته تعالى فيهم كنهها
 فانها في معلومته بوجه مثلاً علمه تعالى ليس كمثل علم المخلوقات لانه ليس له في الكشف لمعلوم دخل والله تعالى
 يعلم الاكثاف في نفسه جبال العادة وليس له ان لا يتغير في الاكثاف ولو في العلم كما عند بعض المتكلمين
 فنقول ان التثنية خلق فيه وليس هو بخلق حقيقة بل لا دخل للمعرفة فيه ليس بين علم الخلق والحقائق
 مناسبة فالاشتراك في الاطلاق يعني وكلما حال القدره والارادة فان قدرته وادارته تعالى
 مشهوره من الاضاح والاشياء وجود المخلوقات بخلاف قدرة العبد وادارته فانها ليس كذلك فان العبد لا يدر
 ويخلق الخلق الاشياء بطور جري العادة فمعرفة العلم ليس بقدره العبد في الايجاد في ما هو كذا سائر الصفات
 وكل معلوم لا يتناسب العلم لا يلحقه فانه لا يدرك الشيء بما يضافه وبفائده فلا يدرك صفاته تعالى كما لا يدرك
 ذاته تعالى وانما هي منها اشكال قوسي وهما لما كان الذات والصفات متحدة بالمعلومية فمعرفة منها يكون
 محالاً فاشتهت في معرفة قلنا معرفة الذات هنا مثلاً انه ليس كسبح ولا جبر ولا عرض ومعرفة الصفات
 انه ليس بجبال او عاجز او صمد او كرم فانه في الباب يعرف بهذا فانه وصفاته قال بعض المتكلمين المعرفة

عمارة من التبريقين المحدث والقدير من بنا قال ابو صنفه منى الله عنه سماك ماعدا عن حق عبادتك ولكن
 عنك من معرفتك سبحانه من اجل النطق اليسبب الا بالبحر من معرفة وآخرة بالخاصة بالاسكن
 حسب استعداد الطالب قال المحدث بهار الدين المقتضيه قدس سره ان اهل الله بعد الفناء والعبث
 لا ينظرون في ذاته والمعرفون في ذاته غيرتهم في ذاتهم في انفسهم انما يبدون وهذه المعقولة النفس الحسية
 قال ذو النون المصري مع المعرفة في ذات الله حيرة قال بعض السوفاء عرفتم باقتداسهم تحت افراسه قال
 المحدث ورحم الله الشايع صرحوا بهذا في معرفة الذات اما عن معرفة الصفات انهم حباة عن معرفة
 استنبطه قال قال في كتبه الهادية التاسعة عشرة فاعلم بما لم يعلم بل داعي الموصل ينادي في سرى
 احب السلطان فانه يدعوك فطاطير منى الى باب القدس فوصلت الى سرادق عال فقتل الى السلطان
 ليس في البيت فقلت ان ذلك عالم حقيقة الكعبة الربانية فاسترحت الى ما وراء ذلك فوجدت الى
 صفات الصفات الحقيقة الموجودة بوجود ذاتية وبقاها لصور الحقيقة الصفات في مرتبة الحقيقة التي هو
 ذلك صور الصفات التي في مرتبة اثنين الوجودي واثنين الجسمي فوجدت عنه ايضا الى حصول تلك الصفات
 وهي مشيرون الذاتية والاهتباتات المعقولة في ذاته تعالى ثم الى الذات المحبب والمحجور عن النسب والاعتبار
 وانتم ايها الاخوان يعني وليكم كنتم في كل مقام من تلك المقامات فانظر لى هذه الخرافات العجا
 الباطلة والاكاذيب المصنعة بتعجب منه اقول عند البذل يظهر فضل الرجال لا تعرف ان كنتم الهادية
 ليس من صفات الجرح وعلى قدر التمدد لا يرون من هذا القول على قاعة شى او كثيرا يظهر للساكن سعة
 الى الدلائل شهادات والمكاشفات وهي بوارط العنصر فيخرج الناس من فيها وسهولة كبرية وتجب بوجوب المانع من
 فحش الخلق كذا في من الاولين كذا فلاحضه في كمال الفوت ليعود في شرح عبد القادر جيلاني في شرح في بعض تسماته

معرفة قال احب السلطان فانه يدعوك

وادي دام المزلان فليكن كبر	وكل ما في الله حكمي قد ر في	فاحسبوا الى الله في حال	على لونه سائر قد يكون يخلو
فلافت الى الكائنات من كل باب	فصنعت بها الامم في سببي	والى علم في ذروة الجحش ثم	فخرج الدنيا راوى كل است
فلا حكم الا من سجد ردتها	وقال الامم في سببي	على الله فبعضها كان في حقا	وفي حقا من جهل الى الله
وما يثبت من قول اللوح والكر	وشاهدت النور الكمال في نظري	وشاهدت فوق السموات كلها	الاهل في الكاشي في في في
وكل ما والله ملكي حقيقة	وقطاب من تحت حكمي في حقا	فلافت الى الالهة من كل باب	واجبت الى الالهة من كل باب
وشاهدت مني لود شفت	فصنعت بها الامم في سببي	وطلعت مني لود شفت	وطلعت مني لود شفت
فانظروا الى الله في حقا	على سائر الاقطاب في حقا	قال في المكنون الفاسد	في حقا من الجاهل

معرفة قال احب السلطان فانه يدعوك

والجبهة فان تلك الجبهة الحزبية في موسى وراس الحزبين كل من في ولايتي امروا وحماشي على حدتها ذلك الامر ملحوظ
حيث ان ههنا من الولايات المحمدية الان شعبة بالاصالة عن المحمودية الصرفة وانضمت اليها ولايتي موسى والاشارة
عن الجبهة الصرفة وانضمت اليها ايضا صارت وجودا اخر حقيقة اخرى واثرت ثمة اخرى وانجبت نتيجة اخرى
فيقال لهذا الاتصال الفصل الغور المهورا مني كون ولايتي محمد من المحمودية الصرفة ولايتي موسى من الجبهة الصرفة ان
كان المروان محمدا صلي الله عليه وسلم كان يحب الله وموسى كان الاندجيرة والعباد باقية فقد ضللت فعلا لا
هينا ولكنت هلك الابرار محمد صلي الله عليه وسلم كانه من المحمودين فهو راس الحزبين وموسى كما انه
راس الحزبين من المحمودين الباقين لا تكون محبة الصبر رتبة المقيدها محبة الله عده قال الله تعالى يا محمد ويحيى
لقد قال الله تعالى رضي الله عنهم ورضوا عنه ثم ان في كون ولايتي حقيقة اخرى وثمرة ثمة اخرى عت رافا
بانه ليس من شريعة اجد الرسول لان شرح كل بني لاثير الاول لايتد ذلك النبي وشرح محمد صلي الله عليه وسلم
لما كان جامع لجميع الشرائع التي حيث امر صلي الله عليه وسلم بالانذار بارباب تلك الشرائع كلها ثم ولايتي
جميع تلك الاشارة فلا يخرج ولايتي عن ولايتي صلي الله عليه وسلم فاذا وجدت ولايتي غير ولايتي صلي الله عليه وسلم
واثرت ثمة في غير شريعتها كانت تلك الولايات ولايتي ليس لغو بل قد من كرامته اقول في ذلك طوطي
صيفت لولا ان في حجارة الكنايب فلم تكن تجتبر رسله في المكذب ولكن التحصيف الفاسد وحسب الربايل
الذي شغل على سريرك وعشي ضيف الصيرك الاتري ان ليس في قوله لفظ اجمع اسم لتفصيل
العلم ان كان ولايتي جميع من ولايتي محمد وموسى عليهما الصلوة والسلام في ان ولايتي مرعاة
ولايتي محمد صلي الله عليه وسلم ولايتي موسى عليهما السلام بلطيفها ولايتي مركبة من موسى النبي والمحمدي وراس المحمودين سيدنا
ومولانا محمد صلي الله عليه وسلم وراس الحزبين سيدنا موسى عليهما السلام ولايتي من ابقاء فخر الرسل عليه الصلوة والسلام
مع ولايتي امروا وحماشي علاوة بها ملحوظة وان كان اصل هذه الولايات ولايتي بل صلي الله عليه وسلم هو الولايات المحمدية و
منشأها بالاصالة نسبة محمد صلي الله عليه وسلم لكن نشأ ولايتي موسى من الجبهة الصرفة وهي متضمنة مع هذه
الولايات ومنضمة بلونها ايضا وصارت وجودا اخر بل حقيقة اخرى وثمرة اخرى لتبني الولايات من نسبة بها
وخرج برزخ بها ونشأ رت منها راسا بها اسلامي فزعموا ولا تخد وفيه قال العلماء الشقي من تربية العلوم
قوله ولايتي وان كانت مرعاة للولاية المحمدية اسي رتبة الولايات المحمدية وتختلف في الموار من السير من نفسي
الى حضرة علي ومن حضرة علي الى حضرة علي ثانيا ومن حضرة علي الى النبي صلى الله عليه وسلم في العرفان
ومعنى التبيين في الظاهر والباطن على وجه الكمال والموسوية اسي مرعاة ايضا للولاية الموسوية بالامر
الباطني في مشربها بخصوص على مقتضى قلب موسى عليه السلام في العرفان الالهي وتطابق في معنى لذي

والله اعلم بما في قلبه من الخير والشر كان في الدنيا من الناس من كان في قلبه من الخير والشر
 والحمد لله رب العالمين من الخير والشر ليس فيها شاة من الخير والشر في قلبه من الخير والشر
 لما كان من الخير والشر في قلبه من الخير والشر في قلبه من الخير والشر في قلبه من الخير والشر
 الله لا يكون من الخير والشر في قلبه من الخير والشر في قلبه من الخير والشر في قلبه من الخير والشر
 عليها الصلوة والسلام في قلبه من الخير والشر في قلبه من الخير والشر في قلبه من الخير والشر
 والمواجيد والمقامات والبن بها من ذلك فالتسبب والتسبب في قلبه من الخير والشر في قلبه من الخير والشر
 ما قاله في الكتاب الثالث والتسعين بعد ما ذكرنا من ذلك ان مركز دائرة المجموعية الصرفة يتصور بصورة
 دائرة مركزها المجموعية الصرفة ومحيطها المجموعية المتفرجة بالمجتمعية وهي نصيب فرد من افراد الامانة يعني هذا القول
 ان فيه هذه العبارة والمجموعية المتفرجة بالمجتمعية نصيب فرد من افراد امته بمعية له صلوة وتبعية لموسى البضا شتبه
 قلنا في هذه وتلك المقترض انما بمعية له صلوة عليه وسلم فمثل العوض مثل البير غوث وما عده قال
 وسيلنا في محيط هذه الدائرة تقدم كل واحد على الدائرتين وما قرب الى من الله القرب ثم اردو الا فقال ان
 قلت كل كمال في تميزه في البضا شتبه لكل لان كل عبارة من ذلك الجزع بعبية الاخرى فما وجد سبق
 الجزع اكل الجواب الكمال بالذي يظهر في الجزع بطريق الاصلية فهو في كل جموعية الجزع وساطة الاخرتين
 الاصلية ولا شك ان الاصلية سابقة على التبعية والاصل قرب ليس في الفرع فكل هذا اذا قلنا مركز الدائرة
 في الكلمات لمخصوصية به فهو واضح ممكن والحق في الجواب ان كمال الجزع انما يسرى في الكل اذا
 كان ذلك الكمال ناشئا من باقية الاصلية ولا يلزم سر بانه في كل مثلا اذا قلب جزع من الغضه بميل الكاثير
 منه ذمها لا يمكن ان يقال ان كمالات هذا الجزع لا يتصل او باسرى في كل لانه بعد الانقلاب خرج عن الجزئية
 استتبه هذا المعنى قوله المراق والتمت صارت حقيقة اخرى فانظر الى هذا كيف انقلب على تعجب بالقلب الى
 حقيقة التعجب خرج عن اتباع سبب العيوب من قلب على تعجب طين لغير الله شيئا ودينه مقدس
 بهذه الدعوى حيث جعل نفسه اصلا في الكمال والبنى تابعا له فيه وان الكمال تسرى منه اليه ثم ثلث السيرة
 ابطم فعمل نفسه قلا وشمه نفسه بالذهب النبي صلى الله عليه وسلم بالغضه فقد ادى التقدّم على موسى
 وحمد عليها الصلوة والسلام ثم ترقى وادى التقوى على جميع الانبياء اقول هذا التقدير ياتي على علم
 فهم المعنى المراد من الكتاب الثالث والتسعين من الجدل الثالث فاعلموا ان العبارة المتقولة ليست
 في الكتاب المذكور بل في كتابه المذكور في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين
 فالدائرة الاولى في دائرة الحدود الثانية دائرة الحدود الثالثة دائرة الحدود الرابعة دائرة الحدود الخامسة

والتأثیر ان محصل الکتاب ان الثمین الاول الوجوهی رب غلیل الرحمن علی نبینا وعلیه الصلوٰۃ والسلام
 وسید ربیعہ فیمن خلقه وکرّمه فیمنه رب حقّ جیب اللہ وسید ربیعہ فیمن جمیعہ علیہ الصلوٰۃ والسلام وادع
 علیہ احوال و اجاب عنها سہا انکان الثمین الاول رب غلیل کلیم التوفیق بینہ و بین قوله علیہ السلام
 والسلام اول ما خلق اللہ فی قلوبہ بان لکن سبق اجزاء الدائرۃ والجزء مقدم علی کل فیکون
 سید ربیعہ جیب اللہ علیہ السلام ہنّ منہا الکمال الحاصل للجزء سیر فی کل لان کل عبارة
 من ذلک الجزء وجزء اخری فمادۃ حصول الیقین والقرب فی الجزء لا کلّ فاجاب عن غایۃ السجود
 الاول تسلیم التشری والفرق بینہما بالاصالة والبقیۃ فان الکمال فی الجزء بالاصالة فی کل غیرہ انما
 بعد تسلیم التشری بان کمال الجزء فی وقت سیر فی کل ان کان الکمال ناشیاً من ذلک الجزء
 وان کان الکمال فی الجزء ناشیاً بعد انقلاب امیۃ الجزء فلا یزعم ان سیر فیہ لان الجزء بعد انقلاب امیۃ
 لا یكون جزء لکل مثل الفضلۃ التي تصیر طائر لعل الاکسید فلا یقال فیہا ان کمالا ت ذہبیۃ ذلک الجزء سیر
 فی الفضلۃ التي ہی کل لان ذلک الجزء علی ذلک التقدیر کس جزء فی الحقيقة سہلۃ فالا حقا
 بان الوجوه علی القلب علی عقب بالانقلاب الی حقيقة الذنب وخرج عن اتباع سید العرب وغیرہ
 علی ما ذکر کلہ بان فان الکلام فی سید یمن غلیل الرحمن وجیب اللہ صلوات اللہ علیہم من تعویذ
 سید یمن جیب اللہ الذی سہو الکرۃ علی سید ربیعہ غلیل الرحمن علیہ الصلوٰۃ والسلام الذی لا یوکل الناس
 بہم وکافهم لان من الغافلین لیس من العمل سرعۃ الغلیل وادع علیہ التوفیق علی الانبیاء عجیب حدیث
 لا یسیر فی الکتاب ما یشیر الی ذلک اصلاً قال فی الکتاب التاسع عشر من الجلد الثالث کانت الایۃ
 والصلوات یفرون من البلاء وانا فی عین البلاء فی عافیۃ فقال لہ ما یابا النور ای نبی فی من البلاء واسی ما
 ارمیت ان ارمیت اہم فروع البلاء الذی فی منوع کذبہ سکا لقرۃ البیضاء لان ارمیت البلاء فی الدین
 فالقرۃ البیضاء عین الکمال اقول ان فی الکتاب الذکور کما وادعوا من البلاء ما استقطع فان النور یما
 لا یطاق من سن المکرمین علیہم الصلوٰۃ والسلام وحنّ فی عین البلاء مع العافیۃ لحدّ سجادۃ الحمد فہی قبل
 یخضع ان البلاء الذی لا یطاق النور منہ سہلۃ ما یصبر فی البلاء والاطلاق فالصبر فیہ فیہ شائب الوصاۃ
 فی البلاء الذی لا یقدّر ان لیس فیہ شائب وکن کان فی مقام الرضا البلاء عنہ راحۃ و نعمت قال التوفیق
 وبتبلی الرمن منہ بلار حسان فہی الاغراض لا یور من لدنہ وراۃ وراۃ قال شمر ترقی
 الی تنصیر القرآن فہی لعل شیخ العارف بانہ لعل شیخ عبدالحق الدہلوی ان بعضہم کتب الیہ انک من
 جلاۃ ائمہ من المراتب لہ لا یظہر منکم کما یشاء قال لکن لست اعمل بما یقید من الخلق والاصحاب التي انجز

تحت التکرار الاطلاق من حسن التکرار

الکلام فی الجواب عن احوال الجندی

فليدرك الناس من بني آدم ما دلّ كان مخزفة الرسول صلعم الاكلما فانظر اني قد اجماعك المعجز وكيف سوي كلام
 القرآن تنسيم وكيف اجتمعت ايش القرآن احميد وكيف دلي نفسه الى مرتبة خاصة بالذوق من كون كلامه مجزا
 اقول ليس فيها استوية ولا يتخصص بل نبيذ النال ودم الوهم فان كيف ينكس عليه الكلام دكونه لمرتبة والقرآن من
 عظم جوارحه صلى الله عليه وسلم قال العارف العلامة النابسي في نتيجة العلوم قولنا انك رايت اهل بها ايمسسته
 من الحقائق والطريق فان البيان ليس لكشف من ذلك ما يتحقق به فان من الاشكاف له ولا تفرق بين
 النفس برب لا بيان له عن شيء من الحقائق افسد الا بطريق الحكمة عن الغير من سبيل فعل العبادة وادبها
 من المحجوبين واما العارفون في ان ما يقولون به من العلوم والاسرار ان ذلك كله باطنية اذ ان محض ظاهرهم
 كلامهم غير من نظيره بل يحده الكافون على الايام بل ما من من اولهم الا لادبته وبشراته النبوية مسته نسبوهم
 اسل الجولان والكدب وغير ذلك وقالوا سائل الاولين ان كتبها فيهم تبلي عليه كبره واصل الارب وقالوا لم يحسن قولنا
 محزون وادب جرد قالوا سائلنا وب وقالوا في ذلك والله علم المفسرين الصالحين وما حصله ان الذي جازته بالادب
 عليهم وسلم حق وصدق ومنه ان الله تعالى لا يطابق اوصي من كبر تبلي عليه السلام وغيره من الملائكة والذي جازته
 به الاولاء ايضا من العلوم والتحذير والعارف والادبية بالحقائق العرفانية كل شيء وصدق ايضا وهو من
 عند الله تعالى بطريق الادب والفيض على قلوبهم بطريق الادب من الملائكة والادب والفيض على الصابرة على
 ويعقده الله تعالى على بيانه في قوله احيى ادمي الابرار بشرع وانما بالادب الالامته فيهم بطريق الصابرة على ذلك
 ولا يقدر على بيان نظيره الذي اوحى اليه بشرع ولم يوسر بل بالادب فلو بلغه خالف الامم فلا يقبل منك انما
 الاولى الذي لم يطلع العبادة لم تكون له في البيان فلو قيل ان ذلك لا يقبل منه واما اوصي على بيانه وادب
 بعينه وفيض وادب انتم ومن افطى العبارة تبلي منه البيان وحسن كلامه وارتفع به غيره فاذا سكنت في محل
 الكلام اتمم وحقوق من طرف الله تعالى اوصي طرف الحق وادبته في حقاظا وادبوا رحم الرحيم وقولنا ان ذلك لا يمكن
 من ذلك البيان انما محضه ما قاله ان الملائكة التي تعظم بها العلوم الفانية بها الاولى وان اقتضت حسن اختيار
 العلوم بالولي فالتفقه بها العلوم الاولوي وذلك اذا عني الله تعالى بالعلوم فانهم اسلمه الى الولي بالنتفع بها العلوم
 والامكان العلوم الالهية بالحقائق الربانية النافعة للساكنين والخواص المتكفون يرتقون بها في علاج فقر
 وتبينون فيهم باعقبات الطيف وانما يتضرر بها المتدعي على الاولياء الا انكرا بعدم وتوفيقه وحكمة اذ عا
 لحكمة وفي ثلث واراد ان يكون له ارتفاع مرتبة على بيانه جسد قوله بل كمرتبة حصله الله عليه سلم
 الا كلامه مجزى بين القرآن عظيم الذي هو كلام الله تعالى الذي جرد الاله صحاء البغاكران باقوت بجله ومنه تفريق
 للمعاني في توحيد به والمصالح الربانية والحقائق العرفانية في مديح على كلام الاولياء الذي يقولون به بالاحكام الشرعية

والمستخرج من عند الله تعالى لان كلامه الاول لا بد من ان يكون به هو معاني الكلام القديم الذي
جاء به النبي صلى الله عليه وسلم وانما جاءه على ما في العلم القديم فكلامه الاول لا بد من ان يكون به هو معاني
كلام الله تعالى وكلامه الثاني الذي جاء به النبي صلى الله عليه وسلم هو معاني كلامه الاول الذي جاء به الله تعالى
من انما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم قال شيخ الاسلام الهروي في كتابه في المنازل السبعين والذي ثبت عند
بالتجربة ان فرست اهل المعرفة انما هي في نعيم من يصلح له من اهل الصلح والبرهان اهل الاستعداد
الذي يشغلوا ما لا بد من حصوله الى حصة الجميع فيها فرست اهل المعرفة ما فرست اهل المعرفة والبرهان
والعلماء في حقيقة الباطن من غير صلة الى جناب الحق سبحانه عليهم فرست كشف القصور والاضار بالصفات المختصة
بالحق تعالى فانهم لا يكون الا من خلق لانهم يكونون عن الحق سبحانه اما اهل المعرفة فلا يشغلوا العلم عليهم
من معارف الحق سبحانه فاضارهم انما يكون عن الله تعالى ولما كان العالم اكثر من اهل الفطوح عن الله تعالى
واشغال بالديار ما لم تفلحهم الى كشف القصور والاضار عما غاب عن احوال المخلوقات فظهر فيهم قدوة
انهم اهل الله خاصة وعرضهم ككشف اهل الحقيقة والتسوية فيما يخرجون من الله سبحانه وقالوا لو كان هؤلاء
اهل الحق كما يخرجون لا خبرنا من احوال المخلوقات فكيف يقدرون على كشف امور علمي من هذه كذا فيهم
هذه الشيا من الفهم وعلمت عليهم ان بناء الصيغة ولم يعلموا ان الله تعالى قد حيي هؤلاء من لاحظت الحق
وجههم فظهر مساو حجابهم فيهم انهم لم يكونوا في تضرعون الى احوال المخلوق فظهر الحق سبحانه قال الحق
لا يصحون المخلوق كما ان اهل المخلوق لا يصحون الحق تعالى وقد رأينا اهل الحق اذا التفتوا ادنى التفات الى
كشف القصور او كوا منها ما لا يقدر غيرهم على ادراكه بالفرست فيها المعرفة وهي الفرست فيما تخلق
بالحق سبحانه بالقرب من الله ما فرست الى الصفات الخارجين المطلقين بالخلق فلا تخلق جناب الحق سبحانه ولا يظهر
منه ويشكر المسلمين والنصارى واليهود وسائر الطوائف فيها لانها ليست شريطة عن الله سبحانه فيهم
المراسلة قال قال في المکتوب الثاني من الجدل الثاني ان الصفات سبعة او ثمانية موجودة في الحق
وتتميز في نفسه خارج عن الذات غير ان الاشكال في زيادة الصفات فوحى وهو ان الصفات لسا مكملة
او جزء لا يسبيل الى الاول لا ستلزام حدوثها وعدم نقصان الحق تعالى بها ازلا والى الثاني
لان الواجب الوجود بذاته واحد ثم قال وحل هذا الاشكال ما لا بد من ان الله تعالى موجود بذاته لا لا
لا بد ان الوجود عينه لا على انه ذاته والصفات الواجب تعالى موجودة بذاته لا بالوجود اذ لا مجال الوجود
في ذلك الموضع قال شيخ علماء الدولة في عالم الوجود عالم الملك الودود فلا يتصور في الاشكال الواجب
الوجود في ذلك الموضع لان الامكان الواجب نسبة بين اللاحقة والوجود فحيث لا وجود لا امکان لا واجب

له تارة واحدة
من الممكن ان يكون
على الصلح والبرهان
كذلك من الممكن ان يكون
على الصلح والبرهان
كذلك من الممكن ان يكون

ويزيد السرقة في رطل النظر والكل لا يشك واستل علم ان ما ليس عين الوجود لا قائم له الوجود فهو المعلوم ليس
 الا ولا شيء من المعلوم موجود طائفة كونه موجودا لانه لا باوجود الا انه تعالى عين الوجود للقاء بالمتكلمين
 بذاته فيكون الوجود عين الذات مع القول بانه تعالى موجود بذاته دليل على انه ليس على بصيرة في معنى
 الوجود ولا في معنى كونه تعالى موجودا بذاته ولما قول علما الدولة فيقع الشك ان اراد به ان مرتبة الامكان
 فوق مرتبة الوجود فهو صحيح ولا يشك فيه لان الوجود الذي هو عين الذات هو الوجود المطلق المعبر عن كل قيد
 زائد على ذاته القائم بذاته لا يتعين بانه لا وجود للمكانات لتعني يستلزم والمسايات فانه مقيد بعين ذاته
 على ذاته منفردا في ذلك لا يتعين بالذي هو مقتضى الماهية فلا يكون متعينا لذاته فلا يكون حاجبا لذاته وان اراد ان
 تعالى ليس عين الوجود المطلق فهو معنى على ما فهمه من كلام الشيخ محمد بن الحسن نفع الله به ان المطلق معناه الكلي
 الذي لا يوجد الا في ضمن افراده وهو فهم فاسد لما مر من شرح نفع الله به بقوله في الساب الثاني من الفتوحات
 ان تعالى موجود بذاته غير مقيد بغيره لخصا على ما علم من الحديث على الفاسد كما ثم قوله ان صفات الواجب
 تعالى موجودة بذاته لا بالوجود ان اراد انهما موجودا بعين وجود الذات لا بوجوده لغيره لا تقص قوله انهما موجودا
 في الخارج متميزة عن الذات وان اراد ان وجودا مستوفى على ذات الحق تعالى لكونها قائمة بذاتها في ذاتي
 مرتبة لغير وجودا في الامكان عين وجودا ثم الوجود اذ لم يكن عين الذات ولا قائما به معنى المطلق الواجب
 عليه تعالى في تولد صفات الواجب تعالى الخ مع القطع بان العلم لا يريد ان هذا الاطلاق انما في حجب
 الوجود لذاته لكون الامكان والوجوب نسبة بين الماهية والوجود من المسائل المقررة في المكتسب المعنوية
 كشرح الاسماء وشرح التحريم بقوله ان هذه البعثة ولا يلزم النظر والفكر ليس دليل على انه غير ما نص
 في دين الله ثم ان ذاته تعالى اذ لم يكن عين الوجود ولا متصفا بالوجود وكان محمدا محض الاستحالة لا لظواهر
 المتعنيين عن شئ واحد في حالة واحدة وبما عين نفس الواجب القديم الواحد لا يقول موجود بذاته مع كونه
 متناقضا لنفسه في السيف من قبته ولا يرفع هذه التفسير لا يجيبه برفع دليل او اعتبار قول هذا الكلام على كل
 حرم فهم المار به ويدل المتضمن اما اولها فانه قال المجدد في ذلك المكتوب ان الصفات اسبغت
 اورا لكانية الواجب تعالى التي على اختلاف الاراء من الصفات الحقيقية موجودة في الخارج وغير اهل الحق
 من الفرق المتخالفة ليسوا اذ لم يكن بوجود صفات تعالى على ان المتأخرين من الصوفية الذين يذكرون وجود
 الصفات فيكون زيادة الصفات على العلم لا يقولون **س** اندوسه تعقل همه غير صفات في ذات
 تورندوسه تحقق همه عين في معنى ان الصفات في تعقل متناثرة وفي الخارج عين ذات تعالى وحق
 ان قول اهل الحق هو الحق ومقتبس من شكوة النبوة بخبر الكشف والفراسته غاية ما في الباب ان الكلام

الذي يرويه الخالفون في وجود الصفات قوتها فاتهم بقول ان كانت الصفات موجودة اما ممكنة او
 الاول يستلزم الوجود لا كل ممكن حادث عند سم على انه يستلزم جواز الفكك الصفات عن الذات
 والثاني في بناء التوحيد جل الاشكال على الظاهر ان الواجب تعالى لا يوجد بذاته لا يوجد عينه وانه عليه
 صفاته تعالى الية موجودة بذاته لا يوجد بل لا ييس للوجود في ذلك الوطن دخل قال ان الدولة فوق عالم الوجود عالم
 الوجود فلا يتصور نسبة الامكان والوجوب في ذلك الوطن لان الامكان والوجوب نسبة بين الماهية والوجود
 فحيث لا يوجد الامكان ولا وجوب يده معرفة ودار بطور النظر والفكر لا يجوز ان يتصور نسبة الوجود في هذا
 المرام وليس لهم الا انكارا ينتبه فما انكر المتعرج في غير حركات اعلا انهارا وتنبه في الخارج من بها
 ليست في المكتوب واما ثانيا في ان الوجود كغيره لا به الماهية التينية والذات الشخصية في الخارج من به
 المعنى بين الماهية والذات وهو المبدأ والوجود لا يوجد بذاته لا يوجد فاقصود من هذا القول تنبيه
 ذات الله تعالى في احتياجها الى شئ بان يقال انها محتاجة الى الوجود والامكان عينها وتبرك بوجوده
 كونه في الخارج شئ به وجوده المعنى ذاته على عرض عالم وجوده اذ الصفات الموجودة الزائدة على الذات
 كسمايات مثلا فما كانت صفته الوجود ويكون موجودا ويكون محتاجا في موجودية الى صفته الوجود كما كانت
 بصفته الحيوة يكون حيا والله تعالى موجود بذاته لا به الوجود فلا يكون ذاتة محتاجا الى الوجود فيكون ذاتة
 اعلى كذات في حقيقة غير محتاج الى الوجود ولا يكون للوجود ثمه مثل عينها كان اذنا قال جوده التي
 في مكتوب خمس ثمانية من الجمل الاول تحقيق مذهبنا ان طالب لمعين وصاحب الفطرة السليمة اذا رجع
 الى وجدان الفكر صائب وقابل صاوتي ونصف من نفسه ادرك ان الذات الله القدس لا شئ الى ان
 محتاج في وجوده الى غيره ويكون في نفسه ظاهرا عن الوجود واحتياج في ثبوته الى الوجود ادرك ايضا
 ان الماهية حقيقة سبحانه لا شئ ان يكون هو الوجود لان الوجود مع كونه في نفسه من المصادر والاحداث
 لا ضرورة لنا بالقول بكونه حقيقة للوجوب الموجود في الخارج بوجوده اصل وان نصطحب عليه بطله عدم
 احتياجها الى غيره ومع ذلك لم يرد شئ به فاحتج ان له سبحانه ماهية حقيقة ودار الوجود ذاته بنفسها
 مستغنية عن عرض الوجود لها ماهية ترتب على الوجود ترتب على تلك الماهية بذاتها فهي موجودة بذاتها
 المقدسة لا بالوجود وعينها كان انما اقولنا موجودا بنفسه محجوب بعجزه لولا كانت لان الوجود امر زائد
 ثابت قائم به تعالى او عينه فلا دخل للوجود في تلك الحقيقة اهلية المعرفة عن جميع الاسباب والاعتبارات
 كما لا مجال لعدم ثمة فهو سبحانه غاية تقدسه لا يصل اليه نسبة لكونه خالقا لكلها وكلها متبعين متبركين عن
 تلك البرية المقدسة غير متصرفين ثم حتى يتصور اذ فاع الفاعلين فلا تقاضة شئ بشئ في مرتبة الذات

المعروض جميع الاعتبارات مستترة لتجليل ارتكاض انقيضين اذا ارتفع الشرح والاثبات من الاعتبارات والنسب
 المنفية عن تلك المحصورة لا يترى اى ما افاده بعض القديس من ان بعضهم في مرتبة وجوده السابق على اليباض
 لا يبين الا بالبرهان ان تلك المفعول انقيضين لتجليل لان تجليل ارتقاها بحسب كس الامط لا بحسب مرتبة الترتيب
 فان الامر الذي ليس بينها علاقة التقدم والتأخر والى غير ذلك من بعضهم في مرتبة التأخر وجوده لا يبين انهم قد استغ
 وشال هذه الامور في الكمالات فالتلك في شأن خالق الكمالات تعالى وفيه ليس الا على هذا الترتيب
 في نفى استبعاد الذات المقدس الى الغير الى المطلق لفظ عليه يكون مغيرة للنفوس من العقول والذات الشانية
 والسابق في القائمة بالغير ولو كان كذلك لكان صاحب الشرح حتى بالتغير عن ذاته المنزه بالوجود والاخبار
 كما اخبر عن سائر اسما وصفاته وكما لا لا وليس فليس فلهذا فقول بذاته اعلى منغير عن عرض الوجود له
 فما يتفرع على الوجود يتفرع عليه سبحانه وكذا الحال في سائر الصفات فكلما يتفرع عليها فلهذا اعلى كانه في
 ومع ذلك ليس سبحانه صفات اذ لا موجوده فانه بذاته لورود الشرح بهاد لما جرى عادة سبحانه بان كلما
 ثبت في عالم حقيقة ان كل واحد في عالم الجاهل يستدل به عليه بل الوجود انموذما لوجوده بنفسه لا الوجود
 فان الوجود لو وجد كان موجودا بنفس دون الوجود انما فطره حقيقة في نفس توافي جمهور المتكلمين في زيادة الوجود
 على الذات انفي اعلى وعدم كون الوجود قبلا وكذا لا نقول باختيار الذات المقدس الى الوجود ومن سلك هذا الغير
 مع كمال نفسه وجوان يكون ملوا لطف من زيادة الوجود هو هذا المعنى ان كان منهم رواية في هذا الباب لكن
 الظاهر ان ليس من السلف في هذا القول انما يقول المتأخرين من اصحابنا رحمهم الله سبحانه بجلالات زيادة الصفات
 فان النصوص معاهدة بها فالحاصل ان الحق عز وجل موجود بذاته وصفاته يسبقه بل الشاينة موجودة ذات الحق
 دون الوجود فالوجود كما هو متمثل عن مرتبة الذات المقدس كذلك متمثل عن صفاته حقيقة فلهذا تغلغل في
 حضرة الذات المقدس والصفات عليه وجود لا تغلغل وجوب ولا مكان اذا الاسكان والوجوب نسبة الى الذات
 والوجود حيث لا وجود لا وجوب ولا اسكان فمن يتحقق انفسه في كماله معجب لورود على الصفات في يقينها
 انما تكون لذاته باو واجبته فلهذا الاول يلزم صدقها لان كل ممكن حدوثه عند عدمه ايضا يلزم حوا انما كان الذات
 فلهذا جواز تجليل والغير تعالى عن ذلك وعلى الثاني يلزم تعدد الواجب لذات الثاني في التجليل قال شهاب الدين
 الامام الزاين في جوابه واجبته فلهذا الثاني قد لا تعالى وصفاته سبحانه لا فرق بين الذات الشخصية والخضرة غايته ما نهى الباب اذا
 تصور ذاته تعالى وتصلت صفاته سبحانه بالوجود والاعتبارات اذا استعمل الى الكثرة عرض لذاته سبحانه في الوجود تصدرك
 اطلاق الوجوب لما هو المناسب واللاق في ذاته تعالى وعرض لصفاته سبحانه بالوجود والذات الاسكان لما هو المناسب
 لاحتياجها الى الذات فلهذا تعالى وصفاته سبحانه في حد نفسه فوق مرتبة الوجوب والاسكان بل فوق

مرتبة الوجود ايضا باعتبار الوجودات تصوري على الوجوب يناسب الذات تعالى والامكان يناسب الصفات
تعالى وتختلف الصفات تختلف من حيث الوجود الخارجي لا بد من ذلك لا يمكنه ان يكون في نفس الوجوب والامكان
باعتبار الوجود الزماني ممكنة ولا بد من هذا الامكان المحدث لما لا يمكن ان يكون له صفات بل الوجودات كلها
الظنية ويناسب هذه المعرفة ما قاله ارباب المعقول من ان الكلية والجزئية تعرف ان الماهية باعتبار خصوصية الوجود
الزماني فلا يوصف بها الماهية حال الوجود الخارجي فربما الموجود في الخارج مثلا قبل التوصل ليس بحزبي كما ان
ليس كل شي بل عرض له الجزئية بعد الوجود الزماني على ان يقول جميع نسب والاضافات والاحكام الاعيان
التي هي على تلك الالوية والارضية غير الصفات الغائية الموجودة انما يصدق عليها بجانها باعتبار الوجود
والاعتقاد والا فالذات من حيث هو غير متصف بصفة ولا يسمى باسم ولا يحكم بحكم فصاحب بشرع فاعلم انما
الظن على ذاتها وما هو احكاما باعتبار التناسب والنشأ لتكون مرتبة الى انهم المخلوقات ويكون الحكم
على قدر علم كما يقال ان بيان الموجود في الخارج بدون الاضافة والوجود الزماني على سبيل تشبيه
والنظر ويكون الحكم بالمرتبة النسب كشيء من حكمه بانه كل ذلك الحكم بالوجوب والوجود على الذات التي هي
اولى بالنسب من الحكم بالامكان والاشارة والا فلا يخل الى جناب هذه تعالى وجوب ولا وجود كما لا ينبغي
بجناب هذه تعالى الامكان والاشارة فانهم هذه المعرفة التي هي القدرية فانها اساس الدين وحسنه
علم الذات والصفات تختلف وتعدت ولكل منها احد من العظام ولا واحد من الكبر استاثر الله سبحانه
في العلم بهذه المعرفة والاسلام على من اتبع الهدى ومما افاده شفي والامام قدسنا الله سبحانه بساكن
ان الصلابة الحقيقية موجودة في مرتبة الذات ولم يحصل من انبثاتها فيكون متمثل في تلك الحضرة الحقيقية
بمع كون الصفات تفصيل للكمالات السندرجة في حضرة الذات لم يحصل منها مرتبة اخرى حكمها بمنازاة
عن احكام سائر الاجالات والتفصيلات لان مرتبة احد لها بمنازاة عن مرتبة الاخرى فمرتبة التفصيل دون
مرتبة الاجمال وهذا المعنى مفقود في تلك الحضرة المقدسة والتفصيل ثابت في مرتبة الاجمال وثبت هذه المرتبة
وراء العلم والخارج وتقسيم الوجود الزماني الخارجي الماهوي في مرتبة الامكان والاجمال في تلك الحضرة الخارجية
والعلم لانه لما لم يكن الوجود محل ثمة فالوجود الخارجي والعلمي فرع وهذه المعرفة تشيئة بل جميع ما يجري واذا كان
في تحقن الوجود وغيره انبثات الصفات مع كون الذات المقدس كافيا فيما يتجلى على الصفات المعانية
ودونها تشيئة وما يورث في انبثاتها من قبيل التشيئات على الهدييات التي لا سارع للبحث فيها واعلم
الوجودي يتعلق بتلك الصفات في تلك المرتبة المقدس تشيئة باعلم المخصوصي حكمه سبحانه بانه تعالى والامكان
السندرجة في الذات وتلك الصفات مع زيادة ذاتها كانتها نفس العالم المحصور في العالم من جهتها وب

بهم فغير من الصفوة بلية الى غيبيتها مع ذات الواجب تعالى ونفى غيرهما لولا كلام المؤلف لمدان علوم الانبياء
على جميع مصادق على انفسهم خصوصاً المقولات والبركات والاحتياض والمطابق للاراء السنية والمجاهد للبركات
سعيهم ان يسلط غيبيتها مع القول بنفي غيرتها ويقال لاهول ولا غيره ولذا قلنا ان علمها سببها علم الضوئي
بعد غيبيتها ولما لم ينتزع منه صورة وحضور نفسها كما كان من قبيل العلم المحضوري ولا يتوهم من ان العلم
انفصليين لان اتحاد الزمان والمكان شرط في حصول التقاض وليس في تلك الحصة زمان ولا مكان فكذلك
التفاضل وما ينعرف في نظر النور والادوية المصطلح على نظر الكسفي بنفي هذا تخصيص ونفي الغيبة باني معنى كان
فان ارباب الكشف يقولون بالذوق والفكر المستصحب للتحقيق من شدة البهجة ان الصفات كما انها ليست
من الذات لازاريتها ليست غير زمان كانت زائدة بينها نسبة الانانية فنفى تلك الحصة وتقتضيات عدة
ارباب يقولون ان الانسان يتغير لان اذا عرفت زما فاعلم ان لهذه المرتبة المقدسة التي هي مرتبة الذات
مع الصفات الحقيقية تعالى وتقدس ظهور في المرتبة الثانية بالاتحاد وتبدل وذلك المرتبة مرتبة الوجود والذات
من غير محض كمال صرف وليس بشي في الوجود قابلية نظرية جميع الكمالات بطريق الظلية ولها ان
تعلق علم تلك المرتبة المقدسة وانترج كما لا تترك ان اول شي ينتزع منها حصة الوجود والكمالات
التي لا تتغير لولا انها ارباب جملة من الصفوة اعلية وفي غيرهم الى عينية الوجود للذات المقدسة وتصوره ومع كونه
تبعاً بالانسان وثبوت هذا التبين الوجودي ودار العلم والمخارج لان الوجود الخارجي والعلمي من انقسام لطبق
الوجود ومرتبة العلم فوق مرتبة انقسام حصة الوجود من حيث هو سابق على كل الوجودين ولا يتصور وجوده
خارج ولا ذم على ما ذكره حصة الوجود جامع لطريق الظلية لجميع الكمالات الذاتية واصفاً بانه اجمالاً والفيض
افعال اجمال تبيين اول تفصيل كانه ثمة ان في مرتبة اجمال الوجود لا تميز كمال ولا حصة من صفته وفي مرتبة
تفصيل الوجود واختيار الكمالات ظهرت الصفات فاول شي ثبت في تفصيل الوجود الحيوة التي هي جميع الصفات
وبه اصفته كانه اقل بصفته الحيوة التي لها ثبوت في مرتبة حصة الذات المنزهة ويصدق في حقها لاهول ولا غيره
وبهذا النظر لما كان ثبوت في مرتبة هي دون مرتبة الذات تعالى يصدق في حقها لاهول ولا يصدق لاهول كان
منازل الذات الحق جزو كل وكل حال سائر الصفات تعالى وبه وصفه الحيوة ظهر صفته العلم ثم الصفات الاخر من
الارادة والقدرة وغيره لولا العلم كونه ميز من بين الوجودي وحصة من حصصه جامع لجميع الصفات والصفات
الاخر استقلا بها كانهما اجزاء لصفته العلم لان هذه الصفته فرع اتحاد فرع موصوفها ليس فيها اتحاد
اذا العلم قد يتحد مع العلم والعلوم والقدرة لا تتحد القادر والمقدر وكذا الارادة لا تتحد وغيرهما لا تتحد
مع الموصوف وصفه العلم لاجتماعها لايظهر فيه الصفات متميزة وتفصيل يظهر فيه الكمالات متميزة كما

بجمله فكيف لا يقال في الماهية عن الصفات انها عين ذاته لانه من ذات صرف بلا صفات فكذلك لا يقال
في ذاتة تعالى حل شأنه ان صفاته عين ذاته لانه مجرد عن الصفات في هذه المرتبة ولو اعتمدت الصفات وان كان
الاعتبار طرئاً على الوجودية رتبته تعالى العارف المشتق العيني الثاني في نتيجة العلوم قوله ان الله تعالى موجود
بذاته لا على ان الوجود عينه ولا على انه زائد وراه ان الله تعالى لا يدرك عنه مخلوقاته اصلها حيث ذاتية الوجود
ولا الوجود ذاته يدرك العقل والحس ملكان قطعاً بان الله موجود مخلوقا ان الوجود عينه لانه ان كان
تعالى مدركا ولو لم يكن الوجود وقد قال سبحانه لا تدركه الابصار ولان الوجود الذي يدركه الحس والابصار الوجود
الحس على الاستيعاب لانه هو الوجود الحق على ما عليه ليس الوجود الظاهر عينه ولا الوجود ايضا زائداً عليه تعالى
بمعنى ان له ما به في الوجود فيكون تعالى مركباً من عام وهو الوجود وخاص وهو الماهية الزائدة على الوجود فيشاهد
سبحانه الاستيعاب فان كل شيء مركب من عام وهو الوجود وخاص وهو الماهية المخصوصة ويكون تعالى حقيقة في
الوجود وكان الاستيعاب متفردة الى الوجود وهذا محال عليه تعالى لانه تعالى لا يشاهد شيئاً ولا يشاهد شيئاً
ليس كشأنه في وجوده بل هو الوجود في نفسه تعالى لانه تعالى هو الوجود بالمعنى المدرك العقل والحس فانه ظاهره في الحق وهو
معنى قوله في ذاته الوجود بذاته اى لانه موجود باعتبار ما يشهده العقل والحس انه موجود الوجود الوجود
هو عينه الوجود الوجود ذاته عليه وكما هو متفردة على نفسه لانه تعالى ليس بما يدرك العقل والحس انما يطبق
عليه تعالى بانه موجود باعتبار تفرده وتكبره للعقل والحس فان وجوده تعالى باطلاق المطلق ان شاء الله تعالى
قيد الاطلاق فان الاطلاق قيد والله تعالى منزه عن كل قيد فهو اعز المطلق والى الله الاشادة بغيره سبحانه والذين
يؤمنون بالغيب قال يعز الله المؤمنين الغيب الذي يؤمنون به هو الله تعالى وقد يستوفينا الكلام على هذا المقام
في كتابنا الوجود الحق والظاهر الصدق بما لا يزيد عليه شئ واما خامساً فانه انما يتبين مسأله ان في هذه المرتبة
رأى بطور النظر والفكر دين مسلك المحمود ومسلك المكفون يكون وليس مرجع كونه تعالى موجوداً بنفسه كونه الوجود
نفس ذاته كما هو من الصفاتية اقلية واحكامان معنى كونه سبحانه موجوداً بنفسه ان حقيقة سبحانه في نفسه راز
الوجود كافي في ترتيب آثار الوجود عليه الوجود وتنزل عن تلك المرتبة العليا على ما يجيى حقيقة انشاء الله تعالى
في تبين نذهب شيئاً ما هنا معنى كونه تعالى عينه وتسمى كونه الوجود ونفس ذاته ان حقيقة سبحانه هو الوجود
ليس الا على ما يستفاد من حقيقة انهم فاطلاق الوجود وعلى ذلك المرتبة المقدسة حقيقة عينه ولو اريد
بعينية الوجود ان ما يترتب على الوجود يترتب عليه وكان الاطلاق الوجود عليه سبحانه بطريق المجاز لا بشيء
والتمثيل والمجاز يقتضي فصيح لئلا الوجود عنه ويكون الذات تعالى في نفسه في الوجودات الحقيقية انما يكون

بعينه لا وجود له كما لا يخفى على المتبحر في كلاهما الواقع على المواقف يقولون ان حقيقة الحق سبحانه وجود
 بحيث ليس الا وسلب الشيء عن نفسه محال ودلوا على اطلاق الوجود عليه تعالى عنه بطريق الحقيقة لما كان الانسان
 بين العالمين بعينه الوجودي كونه سبحانه وجودا مطلقا او فردا منتهى تحصيله وكيف يبلغ المطلق الوجود على
 تلك المرتبة اعلا بطريق المجاز عندهم على ما افاد العودة الوضعية خارجا عما ليس لغو قال ورايت في بعض
 مكاتيبه انه سئل عن هذا المعنى استعنى عليه بطريق الخوارق منه فاجاب بان ظهور الخوارق من عدم الكمال ان
 عبد القادر قدس الله سره كان الى مرتبة الريح فقط وانه نقص في الارشاد وكلها كان للسر في انهم كان
 الارشاد وكل اقول ان هذا الكذب الصدق حفي والكذب يهلك فان رايته في بعض مكاتيبه في اية
 مكتوب رايته قال ولعمري لو وقع له شيء من الكلمات لطاروا به في انظار الارض ان هي الا دعوى بها
 اقول قد صدقتم اني سمع بآية منكم ما هي في الزبور الاسفار مسطورة وعلما سنة الطهار والراؤد وكور
 وان كانت هذه باطية فطعمه كذا كرامات سائر الاولياء وكذا غير من العلماء فاصدق في المقال
 ما طقت به امحال قال ولكن عند حقيقة فرغ في رسالته قال كنت يوما جاسا في الاحباب كنت انظروا
 الى سورهم الى وغلب على ذلك النظر بحيث رايته نفسي غير مناسب تقرب الله في هذه الاشياء فكيف من
 تواضع قد رفته الله لودي في سري خفت لك من توسل بك بواسطته او فخره واسطة الله لعمري ان
 وكبر هذا الله انتم منكم في فيديريث منه فانظر كيف من كماله حيث النفس في موهوم او قد يكون المشا
 هو ليس اقول قد استنزي البرنخي باسم مولانا فرخ وواله عليه جوامد من فلو كنت خديعة عرفته قرا في
 ولكن برنخي فطعمه البشافة فاعلم ان كل هذه الكاشفات توبل اعطى منها منقره عن اكار الاولياء في الاضبا
 الراوي قال الشيخ عبد القادر البيلاني قدس سره قد وعد على الله عز وجل انفضله ان يدل البنية محالي والبري
 وواليه طريقي ومن يبغي وقال ايضا انه سبحانه فعال اعطاني سجلا فيبره صلابي ومن تابعني الى يوم القيامة
 وقال عز وجل قد عرفت لهم بك وبمستف من مالك خزان الشار عندك من صلابي اجاب لا بقره الله بري
 على حمايه من البني مثل الاسمار على الارض ان لم يكن حيدا فاما جدي بقره الله لا فرب من عنده حتى يزل
 البنية صلابي فاجده والاشكارا بسخرية على مثل هذه الكاشفات لا تناسب من اهل الحق والاشبات والانصا
 حسن الاوصاف قال في المكتوب الرابع من المجلد الثالث والاقبال من الانبياء لا يستحسنون
 الى الاستعداد وان الكمال لا حاصل لهم بل من صريح الكفاية استنهم فخوران لا يحصل لانبياء الكمال لا
 بالفعل اقول ليس به من الاستعداد وعظما وانقل فاهل الناس من قل صوابا وكثر عجايب قال الجودج
 في المكتوب المذكور بما يعرفه ان النبي لا يحصل له بعض الكمالات بوساطة فري من اتمه وتوسل به ليعمل الى بعض

نسخ
 حقيق
 حقيق

نسخ
 حقيق
 حقيق

نسخ
 حقيق
 حقيق

بعض الغفلات لكن لا يزعم بقصص النبي ولا من ربه عليه السلام ذلك الكمال بنبأته فيكون ذلك الكمال
من النبي في الحقيقة وبذلك العلوم الذي يعرف من خزان خدوعه عليه من شرفه كمالا لا يزعمه ولا يستلزمه
من الخيال من نقصا للمدح على موكمان ووجب لا يزعمه ولا يحل ان كان الكمالين يدخلون الملكا وحده
لما هو كرامتهم ويكون من اعظمهم شرف خدامهم وقايل ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام لا يتجاوز
الى الاداء وجميع مراتب الكمال حاصل لهم كما يبره صرحته لانهم من عباد الله تعالى ويرجون فيوضه
وبركاته ويسترجعون الشرف في قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم من استوى يوما فهو مسؤول فقال صلى الله
عليه وسلم سلوا له الوسيلة وفي حديثه صلى الله عليه وآله وسلم ان الله عليه وآله وسلم يفتح بصيرا لربك
المهاجرين فبذلك اعانة ومن لم يمتد لها والانبيا ينظره الى خطية ما راجع عدم توبه له عيوبه
واقبائهم الى رب الارباب وسبب عاده اعانة العباد والعلمان والافضل به استحقاق المقام وتوضيح المرام
على ما فاقد الصلوة ابن حجر المكي البهيم في القاصي الحديث الكتاب السنة والالت على ان طلب الزيادة
له صلى الله عليه وآله وسلم المطلوب محمود وقال تعالى دخل ربك في علماء ورعى مسلماته صلى الله عليه وسلم
كان يقول في دعائه ارجل الحيوة يا اوده في كل خير وطلب كون الفاضلة اوفيه بزيادة في شرف طلبها زادا
عليه وتبعية في ما راجع كماله احاطة وان كان كماله من صله وصل الفاضلة التي لم يصل اليها كمال فخلق خلقه
ان كلام من الآية الشريفة وحدثت صحاح والى على ان مقامه صلى الله عليه وسلم كماله الفاضلة الزيادة في
اعلم والشراب صائر المراتب والدرجات على ان غايات كماله لا تحدها ولا انتهى بل هو دائم الشرف في تلك
المقامات اعلى والدرجات اعلى به لا يطلع عليه فكل كنهه الا الله تعالى وعلى ان كماله صلى الله عليه وسلم
مع جلالة الاحتياج الى مزيد ترقى ويستمد من غير افضل الله وجوده كرمه الذاتي الذي لا فاضلة له لانه
وعلى ان طلب الزيادة لا يشترط ان تم نقصا اذ لا شك ان علمه صلى الله عليه وسلم اكمل العلوم ومع ذلك فقد
امر الله بالطلب زياته فتمكن من مأمورون بالطلب زياته ذلك له صلى الله عليه وسلم وقدره والاضافة
بذلك فيما يندب من الدعاء عند ربه كنهه بطله اذ فيه دروس شرفه وعظمه وحجبه وشرافه الى انما
وهو صلى الله عليه وسلم كماله الانبياء الذين هم الملبث بهم كل الانبياء الا حقرة قليلا منهم على العلم
في ذلك واصل فمن شرفه وعظمه وحجبه وعتقه واذا علمه وجعلهم في ذلك العموم من دلالة العلم كنهه بطله
في الخلق فيه علم انما مودون بالطلب الدعاء له صلى الله عليه وسلم ويؤمن من الانبياء المذكورين بزيادة
الشرف والتكريم وان الدعاء بزيادة ذلك له صلى الله عليه وسلم انه منه وسبب حسن وتوبه ما رواه الطبراني
عن علي رضي الله عنه عن علي بن ابي طالب قال كان يعلم الناس كيفية الصلوة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم

الحكم المسمى به ابراهيم بن محمد

انما يصح طلب الزيادة له صلى الله عليه وسلم في مضاعفات الخير وخيريل اعطاء دينه الذي ذكرته وان
 كان ينبغي بالاستقلال في هذه المسئلة ليس في ذلك السلام صلح البيهقي في قوله لا ينبغي التمسك
 على ذلك الا دليل يقال له وادى دليل على من الكتاب وبسته وقد بان بياذنته ولا تمها على طلب الدعا
 له صلى الله عليه وسلم الزيادة في شرفه اذا شرف العلو كما قال ابن اللاتية ولا اؤبه بها علو مرتبة ولا مكانة وعلو
 الزيادة في علمه والخير وسائر الدرجات والمراتب وكل من العلم والخير قد علمه بالطلب الزيادة له صلى الله عليه وسلم
 به بطريق الذي قد علمنا فلنكن يا مومنين بالطلب زيادة الشرف له صلى الله عليه وسلم الاسلام لما نظر ابن حجر في
 قوله فلا عار من حق من اهل العصر ولو استحقه فاعلم النوى لم يقل ذلك بل سبق النوى الى اخذ ذلك الامام
 الجليل ابو عبد الله عليه السلام من اكابر اصحابنا وقد اجمعوا صاحب الامام اجمعي وقوله ولا اصل له في سعة فقال له
 بل لا اصل في الكتاب واستمع كما تقرر على ان الظاهر اننا قالنا قبل ان نطلع على ما في حديثه علم
 ان بنين الامامين له من انما في قوله ذلك وانما اجمعا في كل ورد ويل يدل على اننا فعلنا في قوله
 وقد علمت انه ورد ما يدل على طلبه من ثم لم كان النوى رحمه الله وشكس حجة تليها من السنة بما لم يجره في
 من جابر بعده كما صح بعض الحفاظ على طلب الزيادة له صلى الله عليه وسلم في شرفه في خطبتي كتبه بعد الذين
 عليهم اصول المنصب واما الروضة والتهذيب فقال في خطبة كل منهما صلى الله عليه وسلم زاده فضلا وشرفا
 عليه وبنه العارة متداولة في ايدي العلماء منذ نحو ثلثة مئة سنة ثم اورد من نظم على الرضة والتهذيب
 من جابر من الوجه وتصل بنين محققا عنها دليل قول الثاني فلا عار من حق من اهل العصر انما استحقه فقال النوى
 لم يقل ذلك بل سبق النوى الى اخذ ذلك الامام الجليل ابو عبد الله عليه السلام من اكابر اصحابنا وقد اجمعوا صاحب
 الامام الجليل في وقد ذكرت عبارته في انصار البسط من هذا مما صرح به الاول ان ابراهيم جرحه صلى الله عليه وسلم
 وشو به وادار فضله للاميرين والآخرين بالمقام المحمود والفضل على كافة المؤمنين وان كان تعالى قد اجاب
 غره الامور له صلى الله عليه وسلم فان كل شئ منكم فذروا حجات ومراتب فقيد يجوز اذا صلى عليه واحد من ائمة
 فاجتنب ودعا ان يزداد انبي صلى الله عليه وسلم ذلك الدعا في كل شئ مما سينا به تربية ودرجة انبي
 المقصود منه انما تقرر حجة بان طلب الزيادة في شرفه صلى الله عليه وسلم داخل في التقصير عليه
 هو قد انما بان فلنكن يا مومنين بالفضيلة كما صح به الامام وما يك به وما صرح به الثاني في معنى العلم
 انما انبي ورحمة الله وبركاته سلك الله من العلم والتقاص فلما قلت اللهم سلم على محمد انا تريد العلم الكتاب
 له في ورحمة الله وسلامته من كل نقص وزد ورحمة على محمد الامام علوا وامتة كائنا ذكره ارتقا على انبي
 المقصود منه فمثل قوله من الامام والتقاص قوله من كل نقص وان ذلك مفهوم السلام الذي امرنا

تجده صريحا في إيراد الطلب زيادة الشبهة وطولان فرض على انه يدل على انوس بما استكره الحال اذ غلبت طلب الزيادة
انه يدل على عدم الكمال المطلق ونحن قلنا من اذا الكمال المطلق ليس الا بقدره ومقتضاها على انه عليه وسلم
وان كان كل من الخلوقات الا ان كماله ليس مطلقا فقبل الزيادة ودرجات تلك الزيادة قد يسمي كل منها عدم كمال
بالنسبة لما هو فوقه من كمال آخر على منتهى ذلك اذ قلنا ان الحائط السخاوي من شجرة ابن حجر ايجل الحديث من الذي
رضي الله عنه وفي آخره علمت ارجل كماله في كلامي دعائي كلما في رواية قال اذا قلنا في سبائك فيغير في سبائك
اصلا على ما علمنا به يدعوقب قرأه فيقول ارجل ثواب ذلك سعيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قد قصد بهذا
الرد على شيخنا شيخ الاسلام السراج البقيني في قوله لا ينبغي ذلك الا بدليل وقد جاء في الحديث انه عليه وسلم ولدته علم الله
ما خرج وقد علمت رد ما ذكره السخاوي عن شيخنا ابن حجر ايضا ما حصل ان من يقول مثل ثواب ذلك زيادة
في شرفه مع كماله فلا شك في ذلك بل ان معنى طلب الزيادة ان تقبل التدرج في شرفه فانه اذا شرب
احد من الائمة على طاعة كان له حله اجر ولعلم الاول وهو لا شارب صلى الله عليه وسلم في جميع ذلك فبما
معنى الزيادة في شرفه وان كان شرفه متوقفا على ما حصل من ثواب ذلك فقبله يحصل مثل ثوابه
الطبيعي صلى الله عليه وسلم وما حصل ان طلب الزيادة له صلى الله عليه وسلم يكون في طلب شرفه انما هو
سبب العلم اذ في شرفه ودرجاته العلمية كما مر عن الجليسي وقد ورد شيخ الاسلام ابو عبد الله القاسمي في
ما مر عن العلم وانه يقال في شرفه ان القاسمي اذا قرأ وحصل من الاجر لبيت كان له دعاء يحصل
ذلك الاجر لبيت فينتفع به الا ان كان يدعوا به ليعمل فيقول الامر ارجل ثوابها واصلها فلان العلم
ان القدرة الالهية مما يتعلق بشيء يكون الاحتمال وقد قرأ في علم الكلام ان قدرته سبحانه وتعالى لا تتناهى
فقد الله لا ينفد الكمال القسري في درجات الكمال هو ابد كمال انتهى وادفقه صاحبنا شيخ الاسلام الشافعي
السادس فافهم ما يستحسن في الله عار وادفقه ايضا جديها الامام الحنفية الكمال بن الهمام بن زاذبية الباقية
في رفته شأن في الله عار حيث جعل كل صاحب من الكليات الواحدة في اصله على علمه الله عليه وسلم
موجود في كنفه واحدة ومن جعلها الدعاء بزيادة الشرف وهي الكليات ابد افضل حليها على سبيلها
موجود في سبائك ودرجات محمد والد وسلم عليه تسليمه فده شرفا وتكرما وانزل الشرف المقرب
عندك يوم القيمة ينتهي فحصل طلب زيادة الشرف له صلى الله عليه وسلم من جملة الاسباب التي تقتضي
بها الكيفية فلا يستحالها على معنى ما في الكليات الواردة عنه صلى الله عليه وسلم والد وسلم وقد مر صاحبنا
شيخنا شيخ الاسلام خاتمة البقيني في كماله الاصل في فانه سئل عن وعظ قال في كماله اجابا عن
القاسمي القرائن والحدود ان يسمي مثل ثواب ذلك في ثواب سبائكنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

وہ کہ انہیں انتہائی سے دنیا والہ نرسخ والا فرقہ و معلوم ان مائیتنا ہی لایدر فی الوجود کلمہ دفعہ دوم
 خصصت قول عارف اسرہندی قدس سرہ و ما یقال من ان الانبیاء علیہم السلام الاجتماع الی الایات
 یعنی ہستاد الکمال من ذی الجلال وان الکلمات حاصلہ لہم بالفعل فان ذلک سکارہ فی حقہ بلاشبہ فیض
 ذلک نقصان مقامات الانبیاء علیہم السلام لافضائہ انحصار کمال انہم وانقطاع احوالہم من الحق تعالیٰ و انتفاع
 قولہ تعالیٰ فی العزم کأنہ ہوا و ہوا لیس عطا ربک و ما کان عطا ربک محظور لای منہ عا من احد و اسما
 اذ ذلک الاجمل محض عند النصف المذوق قال فان قلت قد یقول ذلک فی السکر قلت قد صرح بانہ
 انما یسکر بالحقائق فی الصبح لاکافی بید و مثال فانہم قالوا فی ہک وان لک نقص وان الکمال فی الصبح
 و انہ مقام الانبیاء فلا یجوز حمل قولہ علی انہ فانی فی ہک اقول الجواب مثل السؤال انہی و کلمہ فانی
 علیہ علی ابن خریج و انما احتج بذہ العارف الی ذکرہ فی الابحاث انہی جسہ فیہا علی الکثیر من علماء اوسوم
 لان الخاطبین ذلک عندہ ہم جماعت اصحابہ الذین یعرف منہم الانتفاع بہ فی سکونہم فی طریق اللہ تعالیٰ
 و انہم اصحاب الادب و الکمال الخاص الذی قد بنا بیانہ لان الخاطب ذلک منہ غیر من علماء السوم الذین لکنوا
 فی ادب انہم انہم بہم من جمود الافہام و التباس الادب مما یشارکون فیہ جمیع العلوم من اہل الاسلام
 و غیر اہل اسلام و کثیرہ یظنون فیہما التسمیہ و کان لہم منہ حقہ من الذم و الانتقاد با و کان ذلک الی علم الوجود
 بظہار و اذ فیہ من شائہم من العلوم بالتصريح بینہم ان انہم رفع مقام و لا یف الکلام الالہی و لا فیضائہ
 الفرح الاصلہ قال و لما اردو و اظہر بلخ و سلطان و غلب بہرب الی غیر بہرب بہرب تعالیٰ فی مکتوب
 الواحد و عشرین بعد الدائریں المجلد الثالث ان لک الخالص للعوام و ان مرادنا بالصبر المتعینج باسکر
 و ان صبر الخواص لا یتفک منہ غایتہ ما فی الباب ان لک رب کثیر و کما کثیر لک غلبہ علی فیقال لہ اذا
 نزلت ان شئ ہذہ الکلمات صدقت منک عن سکر لہ تمہادہم انتہائی مکتوب فقرہ فیہم من الخاف و صبر بہرب
 الی ہتقاد فیہما و قد کان الاول اذا صبر عن سکر ہم استغفر و اذنا و عن مقالہ انہم و انہی قالو فیہم لک
 و صبر عن دفا بہرب کل من ثبت من تلک الکلمات شئاً فانہی التی قالو فیہم الصبر عن اذن الہی
 اقول نہ بہرب علی عدم الامتیاز بین الصبر و سکر و الصبر المتعینج بہ مع ان المقترض یرعی فن التصرف
 قد لغت فی السام و ہست فی المار طول المقال بل و طول الکلام نہ دل انما عرف انما ناسب انہ قال
 ان شئ ہذہ الکلمات صدقت عن سکر و فترہ محض تم تجوز انتشار الاسرار و السبات و الانتقاد و انہما المرتبہ
 علی غیرہ یکون من ابقایا لک و لا صاحب العوارف حمل الکلام اہم شہرہ قدیمی ہذہ علی تبتہ کل و لی انتہ
 علی لک و لما لہم صبر منہ کلام فی لک فلیس فیہا کلام قابل لہو و ما اقرض طیب المتعینج ہی علی سکر

سکر

فمنه على ان يثبت و يبين ان نشاء الله تعالى على قطره الصدق الحوشي بالايان والاذعان في كل حال والرب
 والخلق الجليل الهوان ودمهم بيت الكفر الاناشي من الطغيان فافهم كل من غاصر واكرم الحق في كل حال جاد قاصير
 من الصبر تحفه اهل البر كليا و الاطاع لانه مذموم في المقالة الشالنه فباثناه على المقدرة الشالنه
 قال ونبى على المقدرة الشالنه سلطان وحواء ان الولاية المحمديه والابراهيميه لم تحصلا له من الله عليه سلم
 الابعاد الف ستمه برهات فانه قال في المکتوب الثامن والثمانين من الجمل الثالث جود العالم وطلبه
 كلاهما لوط بالخلق في البرك الاشياء وركبها شالنه الموجود والمعدوم في الالهة منصوصه بربهم
 صلى الله عليه وسلم وولايتهما ولايه ابراهيميه ولهما كان يذكره ابي صلعم بالابوة بخلاف سائر الانبياء كان
 يذكرهم بالافوة واذكر انهم لصلوة كما صليت على ابراهيم لعل سببه ان الوصول الى حضرة الذات تعالى تفكر
 بدون توسط التبعين الاول الموجودي وبدون التوسل كالكالات الابراهيميه فيتمسك لان اول قباب
 مرتبه الحضرة المسميه هي لانها مراتب غيب الغيب وليس لاحد عن توسطه فلذا اقام الله الانبياء بها
 ليصل قبيته الى ولايته نفسه ومنها يجرى الى حضرة الذات الاقدس انتهى وقال في المکتوب الثاني والعشرون
 حاصل ان التبعين الاول هو التبعين الموجودي فنشاء الولاية الابراهيميه فوق ذلك مرتبة الذات الاقدس
 المسمى في شئ من التبعينات لكن من بعد امدع في مركز دائرة التبعين الاول من نشاء الولاية المحمديه وجمال
 محيط الدائرة يشبه الصباحة وجمال المركز يشبه اللامعة هي فوق الصباحة فانقول الى الملاحظة انما يتصور
 ان يخطى مراتب الصباحة عالم يتم الوصول الى جميع القمات الابراهيميه لا يمكن حصول الى الذروة العليا
 التي هي الولاية المحمديه ولا يتمسك من هنا اذ نبى صلى الله عليه وسلم بتابعه لانه ابراهيمي يصل الى ولايته
 التي جازعها بالملاحظة يترسل الوصول الى الولاية الابراهيميه ولما لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم من سببه
 بالولاية الابراهيميه لا مكانه الطبيعي نقطة مركز دائرة الولاية الخليليه وبه مقتض على ان مركز تلك الدائرة
 في الصبورة ووصول الى محيط الدائرة واكتساب كمالات ذلك المحيط تعسر عليه لانه خلاف مقتضى طبيعته فلا
 من متوسل من افراد امره يكون له تبعيته في عين المركز وله من طريق اخر من سببه محيط الدائرة ليكتسب
 ذلك الفرد كمالات تلك المرتبة الخليليه ويحقق حقيقة ثم هو يصل يحصل النبي صلى الله عليه وسلم تلك الكمالات
 ويحقق بها حقيقة بعد ذلك كمالات مرتبة نفسه صلى الله عليه وسلم بمقتضى قوله من سن سببه منته فله
 اجرا واجر من عمل بها حتى كلامه انه لم يوجد في الفرد في الصباحة ولا في التابعين ولا في من بعدهم
 وانما جود لبع الف ستمه قال فباثناه الا انه ونبى نفسه ذات محيط الدائرة وحصل الكمالات الابراهيميه
 وذكر في سفر ذلك ان نقطة مركز دائرة ولايته الخليليه التي استازت عن سائر نقطها بالمحمديه وان كانت على

الولاية المحمديه والابراهيميه
 على
 في كل حال جاد قاصير
 من الصبر تحفه اهل البر كليا
 والاطاع لانه مذموم في المقالة
 الشالنه فباثناه على المقدرة
 الشالنه
 قال ونبى على المقدرة الشالنه
 سلطان وحواء ان الولاية
 المحمديه والابراهيميه لم
 حصلا له من الله عليه سلم
 الابعاد الف ستمه برهات
 فانه قال في المکتوب الثامن
 والثمانين من الجمل الثالث
 جود العالم وطلبه
 كلاهما لوط بالخلق في البرك
 الاشياء وركبها شالنه
 الموجود والمعدوم في الالهة
 منصوصه بربهم
 صلى الله عليه وسلم وولايتهما
 ولايه ابراهيميه ولهما كان
 يذكره ابي صلعم بالابوة
 بخلاف سائر الانبياء كان
 يذكرهم بالافوة واذكر انهم
 لصلوة كما صليت على ابراهيم
 لعل سببه ان الوصول الى
 حضرة الذات تعالى تفكر
 بدون توسط التبعين الاول
 الموجودي وبدون التوسل
 كالكالات الابراهيميه فيتمسك
 لان اول قباب مرتبه
 الحضرة المسميه هي لانها
 مراتب غيب الغيب وليس لاحد
 عن توسطه فلذا اقام الله
 الانبياء بها ليصل قبيته
 الى ولايته نفسه ومنها يجرى
 الى حضرة الذات الاقدس
 انتهى وقال في المکتوب الثاني
 والعشرون حاصل ان
 التبعين الاول هو التبعين
 الموجودي فنشاء الولاية
 الابراهيميه فوق ذلك
 مرتبة الذات الاقدس
 المسمى في شئ من التبعينات
 لكن من بعد امدع في
 مركز دائرة التبعين الاول
 من نشاء الولاية المحمديه
 وجمال محيط الدائرة
 يشبه الصباحة وجمال
 المركز يشبه اللامعة هي
 فوق الصباحة فانقول الى
 الملاحظة انما يتصور ان
 يخطى مراتب الصباحة
 عالم يتم الوصول الى
 جميع القمات الابراهيميه
 لا يمكن حصول الى
 الذروة العليا التي هي
 الولاية المحمديه ولا
 يتمسك من هنا اذ نبى
 صلى الله عليه وسلم بتابعه
 لانه ابراهيمي يصل الى
 ولايته التي جازعها
 بالملاحظة يترسل
 الوصول الى الولاية
 الابراهيميه ولما لم
 يكن النبي صلى الله
 عليه وسلم من سببه
 بالولاية الابراهيميه
 لا مكانه الطبيعي
 نقطة مركز دائرة
 الولاية الخليليه وبه
 مقتض على ان مركز
 تلك الدائرة في
 الصبورة ووصول
 الى محيط الدائرة
 واكتساب كمالات
 ذلك المحيط تعسر
 عليه لانه خلاف
 مقتضى طبيعته
 فلا من متوسل من
 افراد امره يكون
 له تبعيته في عين
 المركز وله من
 طريق اخر من
 سببه محيط
 الدائرة ليكتسب
 ذلك الفرد
 كمالات تلك
 المرتبة
 الخليليه
 ويحقق
 حقيقة
 ثم هو
 يصل
 يحصل
 النبي
 صلى
 الله
 عليه
 وسلم
 تلك
 الكمالات
 ويحقق
 بها
 حقيقة
 بعد
 ذلك
 كمالات
 مرتبة
 نفسه
 صلى
 الله
 عليه
 وسلم
 بمقتضى
 قوله
 من
 سن
 سببه
 منته
 فله
 اجرا
 واجر
 من
 عمل
 بها
 حتى
 كلامه
 انه
 لم
 يوجد
 في
 الفرد
 في
 الصباحة
 ولا
 في
 التابعين
 ولا
 في
 من
 بعدهم
 وانما
 جود
 لبع
 الف
 ستمه
 قال
 فباثناه
 الا
 انه
 ونبى
 نفسه
 ذات
 محيط
 الدائرة
 وحصل
 الكمالات
 الابراهيميه
 وذكر
 في
 سفر
 ذلك
 ان
 نقطة
 مركز
 دائرة
 ولايته
 الخليليه
 التي
 استازت
 عن
 سائر
 نقطها
 بالمحمديه
 وان
 كانت
 على

لكونها اعتبارية المحببة وتصورت بصورة دائرة محيطها اعتبار المحببة ومركزها اعتبار المحبوبة
والمحبة ستة تسعة نقطة مركزها الدائرة الثانية وتصورت بصورة دائرة مركزها المحبوبة الصغيرة ومحيطها
المحبوبة الستة عشرة والمحبة مركز الدائرة ثلثا والولاية الاحمدية استتبه قال وانما حصلت له هذه المرة الثانية
من الولاية الموسوية فحصل هذا الفرد والولاية المنطقية المحببة الكمالات المركز والمحيط يحصل للبنى صلى الله عليه
وسلم متوسط هذا الفرد والولاية المحيطة الدائرة وتسببت له ولاية الخلق ثم حصلت له ولاية المحبوبة وهو الذي حصل له
عليه وسلم قبل دعائه صلى الله عليه وسلم لقبوله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم
بعد انك سنة اتمى حاصله انك ترى عليه خلاف الشرح من وجوده احدا ما خلافة للاحداث انما
ان الخلق حصلت له في حياته بل ان الخلق الابراهيمية حصلت له ليلته مولده وان النبي حصلت له
الخلق المعراج وبعد ان خلقه اخرى فوفى تلك الخلق واليهما الاشارة في حديث الشفاعة يظهر ان ابراهيم
عليه الصلوة والسلام يقول انما كنت خليلا من دار ودار ثانيا بينها انه صلى الله عليه وسلم كان
حاصل الكمالات في حياته لان كمالاته متوقف برغم حصول الكمالات الابراهيمية وهو توقف على متوسط
رجل من امته ولم يات هذا الفرد والولاية ستة واذا كان ثم حصل له الولاية فكيف حصلت له البنية
وهي متناثرة عن حصول الولاية وانتهى تعالى يقول اليوم اكملت لكم دينكم ولا اكمل الدين
الاكمال فبني صلى الله عليه وسلم ثلثها الطين على جميع الصعاب رضي الله تعالى عنهم حيث لم يرحب
فيهم من ذلك التوسط لا اليك ولا من بعده ولا جميع اصحابه من حيث الجمع رايعها سياتي قريباً
فبني صلى الله عليه وسلم ان يرضى الف سنة لا يشبه لجمده الشريك في عمره من الرجز لاثنين ولا اثر
فمن الذي يصنع تلك الكمالات المحاصلة له والمعدوم لا تصعب بالكمالات على انه قد اثبت
هذه المناسبة التي تال واثبت هو باحصيل الكمالات الابراهيمية اعنى مناسبة محيط الدائرة
البنية صلى الله عليه وسلم ايضا اقول كلمة بني على عدم فهم كلام المحمد ربح فان القرض عرب بعض
عبارات المكتوب وقد ترك منها ما قيل الا واثم فانه افادته المكتوب الثمانية والماثين ان الخلق
والمحببة مضمون مخصوص الخلق عام والمحبة فرد كمال لها لان افعال الانس والالفة محبة وهي تقتضي التعلق
وحدم القرار والسكون والنجاة اسرار انس والخلق والمحبة بذلك الاقتصاد امتازات من سائر افراد الخلق
فان فيها خزان دعة الخلق فخرج وخرج وانس ولذا اعطى الله تعالى تحليله اجر العمل في الدنيا
والآخرة وقال في حقه واثمناه اجره في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين ولما كان المحسنون
في المحبة كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متواضع الخزان وقال عليه الصلوة والسلام انذروني

بتجني مثل ما دونيت لانه كان قدوا كما كان في حصول البرية بقتضيه لجهة صا الجيوب بفتح حاء الهمزة على الراء
 القدرى الاصل شوق الابرار الى لقائى وانا لم يهتد شوقا استنه فلما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 محبوبا كان خليل الان الخاص الا لا يجدون شوقا العالم فاما الاخر اخص الاول بتجني على عدم فهم معنى
 المحبة داخلته واما الاخر اخص الثاني فجوهره ان المجدج اخذوا في الكتيب الرابع والاربعين بالمعنى المذكور
 الملائكة فوق الصباغة فالوصول الى الملائكة بعد طه مرات الصباغة ولا تميز الوصول الى حقيقة بده الولاية
 التى هى الذرة والعليا والولاية المحمدية عليه الصلوة والسلام من حيث الوصول الى جميع مقامات الولاية الابرار
 اى جميع المقامات التى يتوقف عليها حصول الولاية المحمدية ومراره بالملائكة الولاية المحمدية والصباغة الولاية
 الابرارية عليه الصلوة والسلام وحقيقة بده الولاية كنهها مع كنه جميع ذروعها والولاية المحمدية صلى الله عليه وسلم
 آله وسلم اصل جميع الولايات وجميعها مركزها فوقها وكل الولايات لجميع الانبياء والمرسل عليهم الصلوة والسلام
 مستندة عليها ونشأت منها وولاتهم اجزاء ولا تميز صلى الله عليه وسلم وكل جزء منها مقامات ومراتب
 وكانت حاصلة لتبنيها عليه الصلوة والسلام فخصيها بعضها اجمالا وكانت جميع مقامات الولاية
 الابرارية حاصلة له صلى الله تعالى عليه وسلم فخصيها بالامض شيئا منها وبها كان حاصله صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم كمالا ونسبة ذلك البعض الى الولاية المحمدية نسبة دورته الى الشجرة وشجرة الى اللسان
 والقطرة الى البحر اقل قليلا فان لم تكن تلك الولاية وشجرة والقطرة فيه الشجرة والالسان وانما
 مع اجزاء منها لم يكونوا فخصيهم لانه اقل ولا تميز فان حصلت تلك الولاية وشجرة والالسان وانما
 بها بودرة شتى لا تميز لانه كمالها وكانت ناقصة وكذا لا يقال غير المؤمن لمن لا يرفع المحمود والمدرك الطريق
 مع ان في الحديث الصحيح الابرار يضع سبعون شيئا علوا قول لا اله الا الله واذا ما فاعله الاذى من الطريق
 والحاصل ان كل شي اجزاء متقوية له واجزاء متقوية له كاشع الانسان والوقفه للشجرة وتماثرت واما
 بحصول الاجزاء المتقوية للتحقق بالحصول الاجزاء المتقوية وفى بعض الكتاب من الجمل الثالث صح ان المحبة
 المحمدية حقيقة الخالق وغير اجزاله صلى الله تعالى عليه وسلم انتمى والداخل كلفه الاشارة ولبس الملائكة
 الرسل بمثابة الابرار صلى الله تعالى عليه وآله وسلم حصل صلى الله تعالى عليه وسلم بوسيلة بده الملائكة
 حقيقة ولا تميزه فخصه وصلى الله تعالى عليه وآله وسلم عند الله تعالى ومنها الى حقيقة الولاية التى
 عبرت بالملائكة صلى الله تعالى عليه وآله وسلم والاربعية كنهها مع كنه جميع ذروعها وشجرة بها كمال
 التبني صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من نسبة ذواتهم مركز داره والولاية المحمدية لها مقارب الى حقيقة اجمال
 العادات فخصيها الذى تميز تفصيل كمال الذات تعالى اقل المراتب بالمراد الاصل والمرجع والتقدم من المراتب الى الابرار

لما روي في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام وكل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام
عليه وآله وسلم وكل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام وكل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام
الى الواحدة والباية والقراب الى الواحدة في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام وكل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام
بحصول ذلك لان كل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام وكل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام
عليه وآله وسلم تفصيل بمقتضى فضل الاذكار لان الواحدة في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام وكل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام
عنه الله تعالى وانظر الى كل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام وكل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام
واينما جازت عليه الصلوة والسلام في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام وكل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام
صل على محمد بقدر فضله واستمداده عندك كما حصلت على ابراهيم بقدر فضله واستمداده عندك
والله اعلم بمراتب فضلك محمد بقدر فضله واستمداده عندك كما حصلت على ابراهيم بقدر فضله واستمداده عندك
حتى في كل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام وكل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام
وانظر الى كل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام وكل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام
واستمداده عند الله تعالى ولما كان المكان الطبعي للولاية المحمدية مركز دائرة ولاية اخلاصية وسيرة في كل ذي ولاية
تعالى عليه وآله وسلم منه ودخوله فيها وكتاب كما لا يتأهل له التناوب في فضله وخروجه ايضا مقصور
على السيرة في كل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام وكل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام
كما لا يتأهل له التناوب في فضله وخروجه فيها وكتاب كما لا يتأهل له التناوب في فضله وخروجه ايضا مقصور
وسلم حصول الولاية المحمدية في كل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام وكل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام
لان تلك الولاية الابرارية موقوف عليها حصول الولاية المحمدية وحصول الوقوف يدل على حصول الوقوف
عليه وخروجه منه خلاف مقتضى الظاهر لانه المحمدية في كل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام وكل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام
يكون في كل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام وكل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام
في عين ذلك المذكور من طريق آخر له من سبب كماله في الدائرة اشار بقوله من طريق آخر الى آخره
الى قول المصنف بان كل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام وكل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام
صلوات الله تعالى وسلامه عليه نبينا وعليهم في كل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام وكل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام
وسلم ان الله تعالى في كل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام وكل ذي ولاية في كل ذي ولاية نبينا عليه الصلوة والسلام
عليه السلام وله سبعة قلوبهم على قلب ابراهيم عليه السلام وله ثمة قلوبهم على قلب جبريل عليه السلام
والثمة قلوبهم على قلب ميكائيل عليه السلام وله واحد قلوبهم على قلب اسرافيل عليه السلام وله ثمة قلوبهم على قلب اسرافيل عليه السلام

الكله المخرج بالبركات البرزخية

البرزخية المخرج بالبركات البرزخية
 الذي سبقت له الولاية المحمدية نسبة القطرة الى الجود والفرقة بينه وبين الولاية كالمسبب للجارية فانها طهرت
 ويسعد القطع الى السيف مجازاً فيحقق بها والنبى المتجود بحكم من سن سنة حسنة فلما اجبرها واجبر من عمل بها
 بتوسط وصوله وحضرته بتجربة غيبية صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اليها فيحقق تلك الكمالات ويحقيق فصل المحلة
 بمقدار فضل وسعة صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عند الله تعالى ايضا ويتم مراتب الولاية والعلوية وسع
 ذلك ان الجبل النيرة المقوم الذي كانت جميع مقامات الولاية حاصلة له صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 سواء والاعمال الصالحة للنبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قسمان قسم الباشرة وبها قسم غير الباشرة
 بها وهذا العمل الصالح بباشرة استه بها وجوب من سن سنة حسنة فلما اجبرها واجبر من عمل بها والنبى
 صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قسم الكمالات بمحيط تلك الولاية بمقدار فضل وسعة عند الله تعالى
 بموصول ذلك الشان الجبل وان كانت حاصلة له صلى الله تعالى عليه وآله وسلم مفصلة غير ذلك الشان
 ونست الولاية والعلوية ايضا له صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بالحاق ذلك الشان الجبل النيرة المقوم الذي
 يدل على نقطه تمت نسبة الى الولاية المحمدية كمنه القطرة الى الجود ودار الجود على وجهه ال محمد
 كما صليت عليه ابراهيم قرن بالا حابة بمقدار فضل وسعة عند الله تعالى سنة بدعارة الامة يحصل ذلك
 الشان الجبل النيرة المقوم الا بغيره من الكمالات لانها كانت حاصلة له صلى الله تعالى عليه وآله وسلم مفصلة ذلك
 حاصلة له صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في السيرة في الله الآن ايضا لو فاما لان السيرة في الله غير
 لتمامه وكما لانه فيوضه تعالى الى المحقق ولا تعدو بدعارة الامة له صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فاقض الله
 عليه الخيرات الغير المتناهية للنبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بمقدار ولان المحلة بسيرة وسلوك
 ونشارة الذي اودع في المركز الذي جرم بالامة ونفوس النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 حلا سعة الامة ومحا فظتها اليه لا يشاء بهم له صراط المستقيم في ذاته ويستغرق في مشاهدته بمجال
 غيب الغيب وانما في الجود والله تعالى علم حاصد ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 هو جود لا يتروا في حيز حيوة صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من عالم شهادة الى عالم الشك
 ومنه الى عالم الملكوت والارواح ومنه الى مرتبة الواحدية ومنها الى الوحدة وهي السبالة بالحققة المحمدية
 وعالم شيفات وهي مركزه وحققة صلى الله تعالى عليه وآله وسلم واجمال ذاته تعالى وبه المرتبة
 خاصة الينا صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بعض افوا وامتة صلى الله تعالى عليه وآله وسلم نصيب منها
 بالطبع صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وبه العروج من عالم الكثرة الى الوحدة التي اقرب الى

نبی واندان فی ایامه الیوم فانه تابع الاحکام به الامته وذلک الیاس علی السجود عبد الله القرطبی انه حی ایضا
 وکیس فی السجل من مینه رسول الانبیاء صلی الله تعالی علیه وآله وسلم وکفی بهذا شفاها منه الامته
 الخیرة زاد الله شرفا شریفه وادعی فی الشفا وافتاوی من ان یقبح الالبی صلی الله تعالی علیه
 وآله وسلم کفر غیر بالنسبة الی ما هو غیر کلمات الله تعالی وصفاته وعلیم الالبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم
 من جبریل علیه السلام الذی یدل علیه قوله تعالی علیه شفیقه القوس دومه مع ان جبریل علیه السلام
 مفضول الالبی علیه الصلوة والسلام فطهر منه وذلک الشیطان جمیع اولاد بنی آدم وکنت قوله هم
 الایس علی السلام وذلک قوله صلی الله علیه وسلم انما اهل من یرفع راسه حبسا لفتحه فاذا انما هو یست
 اخذ بقائمة من قوائم الکوش فذا درسی اقامه قبل ام جوسی بصفتهم الطور واه اخباری وکفی الیور
 السافرة لیسوطی رفته الله تعالی علیه فی بیان الصفة وبنه الشیة للایس الامس سے فاجر فصل
 تر وذلک ان یحصل له فیکون قد حوسب بصفتهم الطور وبنه لعیله علیه فی حقته وکس لایوجب
 انضامیه علی بنیاء علیه الصلوة والسلام لان ابی الجری لایوجب کلها اتمو غیر ما من الاشارة الی
 یل تفصیل المفضول علی الفاضل لیست کلها من جبریل ان یقبح المذوم وترتبه الذی جات الی الالبی
 علیه الصلوة والسلام یافوا فی البرخ لایدل علی تفرقه صلی الله تعالی علیه وآله وسلم مع ان
 کل درجیه من الدرجات الی حصل له صلی الله تعالی علیه وآله وسلم الیوم علی مما قبله الی لایس
 کلک یقال لمن الیقول کل الذی جات الی حصل الی صلی الله علیه وسلم الیوم علی مما قبله الی
 جمیع صفات الکمال انه یقبحه صلی الله تعالی علیه وآله وسلم واند علم وکیس انی کلام شیخ المحدث
 رحمه الله تعالی بادل علی ان یکتوب الرابع المستعین من الجمل الشاک فی جواب من یزعم
 من ذاک الکلام فی بیان الملاحظه فخله ان ذاک الفرد کل الالبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم مع ان ذاک
 الفرد خادم تابع الالبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم کما یحصل له فیه من خزانة صلی الله تعالی علیه وآله وسلم
 قال جاء العبد والخادم جديته الی الخدم یقبله لایس به نفسه وذلک لیس بالواجب کما لا یشیر فی ذم
 اراد الوقوف علیه فایرجع الی کتوبه وذلک هذا الیوم یقبل به هذه المسئلة المعقوله وکذا واما الجسوت زامن
 مقصود استانا غلیبا حوله سحر و هو بنظره دائرة اخطه و تقصیر لغیا فی فایة الار تقارح فی وسطه بنه البستان
 و هو بنظره المکرر قد دخل فیه الالبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم وکفی فایة تفصیل الاستیلا
 ثم اکتفی علی ذاک القصر الالبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم وکفی فی منته جلاله وکفی
 فیه لایرتبه ولا یطقت الی البستان والوراء الذی هو افضل من حکماء العالی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم

فذلك الغرض الخفاء واسمها يتلخ حقيقة هذا البستان والسر الالهى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم باعتبار بعض
 الوجود الذى يتجول كالكلمة السامية فى الارض مملوكة صلى الله تعالى عليه وآله وسلم سلام الله عليه وآله وسلم
 من غير ان يتدلى الى شجرة دون جباله اسطى وعاشهم وصلواتهم يؤا فوا فليس فيه قية قصص صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 وعلهم مع ان يعلم مسودة كل نون اقرا والامة يحصل فوا فوا صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بو حطة الملائكة
 والامة فاهم وردى احمد والامانى واكلك حديث تبليغ الملائكة مسودة الامة صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 وترقى الدرجات النبوى عليه الصلوة واسلامه فى البرنج يؤا فوا السبب اعماله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 وسلم لان الاحمال الصالحة لامة فوى فى الحقيقة اعماله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بتقصى حديث من سن
 مسنة مسنة فله ايراء وجر من عمل بها كما مر بهان وان فغضلان ذابحت نجوى الى الفضل النجوى فوا فوا فوا فوا
 ايضا لانه جاز عهده العلماء وان لم يفهمه الناس وتبدل على الفضل النجوى احاد وشك كثيرة منها فالى رواية النجوى
 قال النبى عليه الصلوة والسلام يقول الله تعالى المتكلمون فى طلالى لهم منابر من نور ليعظم النبيون ولم شهداء
 قردوى ابو داود عن عمر بنى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان من
 عباد الله لا ينالها اسمهم با نيا ولا شهداء فيطعمهم الانبياء ولم شهداء يوم القيمة بكانتهم من الله تعالى
 قالوا يا رسول الله تشبه لاسمهم قال نعم حتى لو ابرح النسن غير ارحام منهم ولا اسوال يتجادلونها احب
 وصدر من الشرح ايضا اقوال تمل على الفضل النجوى وحصول ترتيب اخلا النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 والى وسلم به عارضة منها قول الشيخ محى الدين بن العزنى فى الفتوحات الكبرية فى الباب التاسع من سورة
 وختمه بانه لا ينال الاخرة محمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم صاحب الوسيلة فى حجة رما لها الابد عارضة
 حازن اسمه منه فى الفضيلة ومنع ابد عارضة كانت لهم الوسيلة والى قوله ارفع من الداعي وفى موضع
 آخر فى هذا الباب قال محمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الوسيلة رافعة بدارته وذلك امرهم بصلوة
 عليه كما هو صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ليعلم ان يسأله الوسيلة يستجبه وقال مولانا جلال الدروانى فى رسالته
 فى بيان تشبيك صليت على ابيسبيل الفضل على الفاعل باعتبار بعض الوجوه اؤسنه المحرر
 رتبة له صلى الله تعالى عليه وآله وسلم با نيا فيطعمهم الانبياء سبيل مخصصا وفى البيضاوى فى تفسير قوله تعالى قال لى موسى
 بل انك على ان قل من صا حلت رشا ولا ينال فى نبوته كونه صاحب شجرة ان علم من غير ما لم يكن شجرة
 فى الواب الذين فان الرسول نبى ان يكون اعلم من رسل الية فيما ثبت به من اصول الدين وفروعه
 الاطلاقا استجبه واخصرنى فى قول ليس عيسى فى قول وعلى اكثر العلماء كذا فى تفسير الجوالين فيه ايضا روى
 البخارى عن حديث الحسن بن موسى او حى الله عليه ان الى عبد بن محمد بن الجوين هو اعلم منك آخرى وفى المعاصى

[illegible]

ومضى اشرفه وادعى على من انكروا وعاد ذلك القوم والامر له بقول اللهم صل على محمد وآل محمد صل على ابراهيم
 والاسم من قوله النبي صلى الله عليه وآله وسلم لقد ربيته على اسم الله تعالى قرآن بالاستجابة
 وتقدم وعاد له صلى الله عليه وآله وسلم لا زيدا ولا شرفا والرحمة والقرب في محبة المحبوسية ووجهه عند الله
 تعالى بقول اللهم صل على محمد وآل محمد في يوم القيمة ووجه المعاني التي ذكرتها يدل عليها كلام المحقق رحمه الله تعالى
 عليه بعض ما دلالة لفظة وعاد له صلى الله عليه وآله وسلم بالاشارة والاختصاص ولا يخفى فهم هذه المعاني من كلامه عليه
 السلام الطبع انصرف الذي انصرف من علم حصول الفقه والمعاني والبيان واما الاخر فاحض الثالث
 فهو ايضا لغو البنية لانه ليس في عبارة الجهد مع طعن وكيف طعن ومن ادل العلماء من انهم ممن تد على
 الشيعة من دفع الطعن من الصبغة المتري ان السلطان محمود فتح بلاد الهند قبل كون طعنا عليه بصحة
 واما الاخر فاحض الرابع فينبغي ان يبنى على جملة قال في المکتوب الثامن والتسعين من الجلد الثالث
 ان الولاية الحميرية وان كانت مشيئة من مقام الحميرية لانه ليس هناك محورية صفة بل فيه شارة من
 الحميرية ايضا وهذا الموضع وان لم يكن له بالاصالة لكنه يمتنع من المحورية الصفة وان الولاية الاحمدية تابعة
 من صفة المحورية وليس فيها شارة الحميرية اصلا وهذه الولاية اسبق من الاولى واقدم مرتبة فيقال
 لهم لا يجوز ان يكون النبي باعتبار الحميرية في مركز الدائرة التي يحيطها الولاية الالهية باعتبار الحميرية لكون
 له المناصب يحيط الدائرة فيكسب تلك المناصب الكمال الالهية يتحقق بحقيقة ما تم تحقيقه في حقيقة
 الكمال نفسه والاحتياج الى توسط هذا الفرد الجاهلي بعد الله سنة ولا يمكن ان يقول انه شخص خلاص
 البنية لان ذلك المراتبي في الاحمدية واما الحميرية فتقتضيه الامتناع والمناسبة باعتبار كمال انفا
 والله اعلم اقول - اما اولها فانه ليس هذه العبارة في المکتوب الثامن والتسعين بل في سنة التسعين
 واما ثانيا فانه المركز المحيط منطوق على الملاحظة واصباحه على ما هو مشعر في المکتوب الرابع والتسعين
 واما معنى الاحتمال الذي ذكره فانه لو طاعل تحتها قال ثم انه قد نفى بنية في حصول تلك الكمال النبوي
 والكرامة حقيقة وكلها وانما حصلت له بفضل الله وان غيره الله تعالى ان يكون احد وسطية بينه
 وبين الله تعالى حتى يتم قوله بحكم من سن سنة حنة فما احاب به في اخيرة المکتوب في تبينه من ان حصول
 بعض الكمال النبوي عليه السلام بتوسط فرد من افراد امته لا يلزم منه نقص النبي ولا يلزم من رتبة
 لذلك الفرد وان حصل لذلك الفرد انما هو بنية النبي فهو بمنزلة الخادم الذي يترتب الكمال الفاعلة
 له ووجه يصر من خزانة مرود من وجهه احرى ان هذا ان يكون يحصل له هذه المرتبة بنية ووساطته
 كما مر وثابتها انما من هذه سنة السنة حتى يكون هذا الرجل تابعا له فيها وانما سنة هذا الرجل في

الولاية الحميرية باعتبار مقامه في الحميرية

على جميع الصلوة على ابراهيم الخافظ الا اني نحن المؤمنون العالمون بسيدانية وخصيصية عبادة وان المقام
 المحمود من مقام سجد وسجود المؤمنين والابرار لنا وقائم من القرب والاحياء والحمد والطرف والشمس من خص
 بالمقام السعيدة واساسا وسانية قد ظهر حقائقنا ان الكمالات كلها حصلت في حجب الخفا والاشدين
 بل منها حصل بعده وبعضها متوقع الى عهد عيسى عليه السلام ولا بأس به قال الشيخ الاكبر صاحب الفتوحات
 في فضل المروءة قول الله صلى الله عليه وسلم على محمد والمؤمنين الكمال صليت على ابراهيم وارضاهم وارضاهم
 انما دعوا بها الرسول الله صلى الله عليه وسلم وادعاهم فانهم من ذلك فحصلت له عنده ذلك عفا انما دعوا
 عليه بالكمال فاعلمنا منه به وشهدنا ان حيث لم نعلم الكمال في ذلك الملك بل هو فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 ما حصلت الا بدين الله فيما دعونا فيه لنبينه لو كانت اتخذنا طيلا لا نتخذت الا بكم خيلنا وفي رواية البخاري
 لو كانت اتخذنا خيلا غيري لا اتخذت الا بكم خيلنا ولكن صاحبكم في نفسه طيلا الله دعوتكم من قبل وعار
 الله به ذلك كان غير منصف صلوة على ابراهيم وعارنا به ذلك قال في حقه حصلت الحق به دعاهم الصعابة اول الافان
 دعاهم ونحن اسودن في ذل الوقت بالصلوة عليه من حصول الحق به ذلك الاول فرما بالحق قبل دعاهم
 وعار به لكونه نبي وعار به لانه الله اليوم قلنا الاول فبان حكم الحق بالظهور وانما انما انظر ذلك في الاخرة
 وحكم الله لا يكون الا بالوصول المعنى شئنا فامرنا بحصول ذلك اصل الحق الاخرة تنال الحق بالظهور
 حكمها بانك والما الذي يظهر منها بالوقت بها هو الحق ما بانها فان كل نفس تظلم من محروم وهو الصورة التي في باطنها
 في في باطن كل ان من حصل الله عليه سلم فهو في كل نفس بصورة يتقده فيه كل نفس فمدح الله بالصلوة
 عليه المكونة فتنال تلك الصورة المحمدي التي هي تلك الحال الذي عار به دعاهم بالصلوة عليه فما حصلت له
 الله من هذا الوجه الامد وعار كل نفس وبكذلك وجه اهل الله في كشفهم فاعلم ذلك قال ثم انه قال في هذا المكنون
 ان النبي صلى الله عليه وسلم اخفى في حلقه غيب الغيب وروى الله والتمس من اسمة بحاسته الامنة
 وحفظت بافعال لئلا الضال اي حاسته حست بها واهي تجد جديدة واهي شعري من لم يحرس بحفته
 حيث بها استغنى في مجلس سلطان جباله كيت يحرس الامنة اقول ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 عليا اي كايا بني اسرائيل وروى النبي في ان العلماء العالمين يمدحون الله صلى الله عليه وسلم في المطر في اي
 ربيع ونهم الى ان يسل مطرة الله تعالى العظم كالا بياض طمع حراسته الامنة وهذا القول منه يشهد بحجج الصوفية
 ان مطلب الوقت وهو الوقت يحرس الله ذلك الاقوال والارال والتجارب والتعبير والفتن كان ادماستخرقا
 في شجرة جمال ذات تعالى في مقام تاسين اواو في خصوص ما بعد انتقاله صلى الله عليه وسلم عليه السلام
 الى الملامح على اموالنا توجه الى العالم السفلي بموجب اثاره البصو طعي ويزيد شرفه وقربه عند الله تعالى ويا فاني

والله اعلم

عبادته بحسبه وان الانبياء راحوا بحرقه بصلواته وان عبادتهم لا تقبل في البرسخ في المشايخ والارواح
 الف الاوتيه وقامه ان كان المراد ان العبد صار كمالاً والقلب العبودية الاوتيه فيها هو الكفر الصريح وان
 كان المراد ان العبد في ولي الله فالعبد هو مجموع الروح والجسد لا بحسبه وحده حتى يلزم فينا فينا بحسبه
 وان كان المراد ان العبد في كسبه من الاوتيه والعبودية فيها هي كسبه فان هذا لا يقبل بوحدة الوجود حتى لا يخل
 بهشوه ووجه القدر في جميع الكائنات **اقول** في ارض من ارضه ان فاعلم ان بني الاعتراف على حمل الفناء
 بعينه المتعارف اشبه برؤوف في مطلق التصرفين عدم الاحساس بعالم الملك والمملوك بالاشواق
 في خطه البارسي وشابهه الحق واليه انشا المشايخ بقوله في الفقر والوجوه في الدارين يعني الفناء في العبادين
 والظاهر ان ارباب العلوم يتفقون حسب اصطلاحهم فانساب الكفر في الفاسد واذا استند الانسان
 برأيه في علمه بالمشايخ اما اراخه الاعتراف **الاول** فيانه ما قال المجدوح فينا بالحب فان هذا الاقرار
 بالاعتراف حتى حمل الفناء على المعنى اصطلاح عند التصرفين يكون المعنى عدم احساسه بعالم الملك والمملوك
 واستدراكه في خطه البارسي وشابهه الحق واللاهوت وفيه منقته لا تقتضيه الاحاديث لا يطالبها احاديث
 انه قال في آخر المكتوب المذكور في الفناء والبقا في الولاية بهما بوحته فينا وفيها شهودان
 فان كان الفناء والزلزال فهو باعبار الشطر وان كان البقاء والنبات فهو ايضا بهما الاعتبار فاصحاب شجرة
 مستمرة في خطه عن المجدوحه بالروح وفي ذلك البقاء العبد لا يكون مسموحا الا انه يقرب به قوتاً ما يتجدد
 عن الاحكام البشريه في هذه العروج في صلبه الى الفردوة العليا حتى لا يكون في شجرة في شجرة النور الذي
 يقع على الامة بوحته البشريه في فعل التوجه الذي كان منه ولا عليها لانه صرف بالحبوب ومن هنا
 يستولي الكفر والبدعة بعد الالف ويضلل نور الاسلام بسنة **الثاني** في اراخه الاعتراف **الثاني**
 في اراخه من عمالة لمطالع لان المجدوح ما قاله واما اراخه الاعتراف **الثالث** فينا بوحته الى
 يمين المراد من مقايض فان بين الفاعل مراده فان المجدوح قال والقلب الولاية المحمدية الى الولاية الاوتيه
 فليس المراد ان العبد في ولي الله ولا انه كسبه من الاوتيه والعبودية ليجتاج الى القول بوحدة الوجود
 بل بهيئتيان صيرورة الحقيقة المحمدية حقيقة على ماسيا في الحقيقة قال العلامة الشافعي في الجبر
 قوله فقام الف الاوتيه بمقام مراده بالف الاوتيه الالف التي هي اصل جميع الحروف فانها لا تسمى حرفا لعدم
 اخراجها لانها مستقيمة فاذ اخرفت فهي جميع الحروف وجميع الحروف اخراجات حقيقتها الالف وفيه الانحراف
 كلها في ان واحد ووقت واحد ولهذا سميت الفاء لئلا يلف الحروف كلها منها وبسبب حرمانها لانها في حيات
 فخلقة دهر قوله تعالى ايها تونو انتم وجه الله وقوله كل شيء بالكل الاوجه والافان تلك انهم مشايخ فينا

فصل من وجه انه ذو قوة فاما ان يكون من قال تعالى لهم وجعلون منكم ملكا دوني قال وقال
 في المكتوب التماسع والماتين ان نبوته صلى الله عليه وسلم لا يمكن ان يشأه انفسه
 باعتبار الحقيقة المحمدية بل باعتبار الحقيقة من الاحمدية المحمدية لكن غلبت انشأه انفسه المحمدية على الملكية
 الاحمدية فتعطلت النسبة بينه وبين الامة والافادة والاستفادة وليند امر بقول انما بشرتكم
 ذاك البشرية بما انتم فبقوله تعالى عن انشاءه انفسه غلب جانب الروحية ونقص جانب البشرية ونقص
 نورانية الدعوة وغلبت الظلمة ولما مضى من رحلة الف سنة غلب جانب الروحية ودعت البشرية ذاك
 بصيغ عالم الانسانية الفاضلة جمع عالم خلقه الى عالم الامر واتحدت المحمدية بالاحمدية استهتفكا لنقول انما في
 السجدة البشرية كفي في عمدة الملل عذبة البشرية التي هي شرط في دعوة الامة ونقصت المناسبة بين
 الرسول والامة ولما دعت بينهما الافادة والاستفادة فاحتاج الامر الى فريدين في الصورة البشرية
 فبعض الناس الى الله ويمكن الارشاد والتمهيد ويتاقي الافادة والاستفادة فكان هو ذلك
 الفرد ولا يمكن ان يكون ذلك المهدى لانه لم يولد ولم يخلق لانه اذ كان روحانية عالمة على البشرية
 وبما سمي قوله المارسة الفصل الاول ان المارسة الحقيقة الكلية الاحمدية التي هي عينه الاسكاني الامري
 والحمد لله المحمدية تعينه الاسكاني المخلقي فبعض الف سنة غلب الروحية التي هي الاحمدية على البشرية
 التي كانت المحمدية فبعض عالم خلقه بصيغ عالم امر فصار من خلقه الى المحمدية فبعض الف سنة
 وسجدان وقال في موضع آخر ان المحمدية بقيت شاهدة في عيني عيسى فخرج اليها فبعضها فكانه يقول انه
 غلبت البشرية فوجد المناسبة بينه وبين الامة وتتاقي الافادة والاستفادة واما قبل ذلك فلا
 يصح الارشاد وبما به روحانية فوجب ان يكون ذلك الفرد هو بزمه فيقال له يا جال ان كان الموت
 هو السبب في فنا البشرية فقد وجد السبب فوجب ان يوجد السبب عقيقه لا تفصيل وان كان
 بل في كافي فذلك البطل ان الانبياء نبلى جسامهم والنفوس بالتمهيد وجوزت تطرق الفناء والسبب الى
 حبيبه صلى الله عليه وسلم واكد وسلم فالبطل لا يتاخر الى الف سنة ولا الى امة سنة ولا سيما في ارض
 المدينة المشرفة كما هو شأنه فكيف تأخر الى الف سنة وعلمه صلى الله عليه وسلم في جميع الامة
 ثم ان جميع ذلك خلاف الاحاديث الكثيرة المشهورة الواردة على انه صلى الله عليه وسلم حي وان بشرية
 باقية وان رسالته مستمرة وان اولاده لامة متصلون وان اهتمامهم بالامة من الاستغفار لهم فكانه يقول
 ذلك كقول ان كلام المودع صاف عن غبار الاخرات الواهية الواردة عليه فليذكرها اصطلاحا
 ليعلم الامر بصدق الشبهة في صلوات النبي صلى الله عليه وآله وسلم كعب من عالم الخلق وهو القبل الحق

او التجزئ والالتيام من عالم الامر وهو بالليل الخرق والتجزئ والالتيام عطف على عالم خلقه صلى الله عليه وسلم
 الجليل وطلب عالم امره صلى الله عليه وآله وسلم شأن جليل وشأنه جليل حقيقة جلية عبارة هنا عن الحقيقة الاسكانية
 انصورية وبالحقيقة الاحمدية كناية عن تلك الاسكانية النورية والهي صلى الله عليه وسلم باعتبار عالم امره من
 عالم ملكوت السموات والارض وباعتبار خلقه برزخ العالم العنصري انما سببه عالم خلقه بالبشرية باعالم العنصري
 وبعد انتقاله صلى الله عليه وسلم عن العالم العنصري الى العالم الروحاني انقص هذه الملك مستبديا تنقاص
 انما الدنيا وانصورية كما لا يخفى والشرب والنوم والمرض في ذلك من الصفات الجسمانية العنصرية وطلبه فيه
 من الصفات البشرية التوجه الى العالم السفلي لا الدنيا وامنه وبعد مضى الزمان المذكور في ذلك التوجه والالتفات
 الى العالم العنصري ايضا وهو المزمع او عنده انفسار جسمه صلى الله عليه وآله وسلم لا الهيكيل بخصوص الجسماني
 وبتفوق في جوشادة جمال ذاته تعالى والمراو بالفساد ما اراد القاصي حياض رحمة الشفاء في الجسم
 الثالث فيما يجب النبوي صلى الله عليه وسلم في التحليل او يجوز عليه ظاهرهم وجاوبهم وينتهي متصفه بالوصف
 البشري عليه ما يطير على البشر من الاعراض والاسقام والموت والفساد ونفوت الانانية واداءهم
 وبوطنهم متصفه بالعلم من اوصاف البشرية متعلقه بالمال الاعلى الشبه والا ليار لا يتوجهون الى فناء الجنة
 من الاكل والشرب وما هو بهم في الجنة رضاهم الله تعالى وقائه تعالى كليفه بل يقتضون الى النعمة الدينية
 الجسمانية وطلب روحانية صلى الله عليه وسلم على سبانية وقرب الجسمانية الى الروحانية وطلبه من حرج
 الحقيقة الحميدة والحق بها بالحقيقة الاحمدية وخلق مكانه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم مع جسده الشريفة
 باقي على حاله لا يلبس منه شيء والمراو بمرج سيدنا عيسى عليه السلام بعد نزوله الى القام الحميدة فاقترن مقامه
 الارشاد وامتد بمرج شريفة صلى الله عليه وآله وسلم تبعه كنه صلى الله عليه وآله وسلم كما كان النبي عز وجل
 عروج حقيقة هدية الى الفراق ويرشد بهم وجوار تخالعه الى العالم القدس والرفيق الاعلى انقص نورانية
 هادية وارشاده وظهرت الطلعة ولهذا قال بعض اصحابه ما فرغت من دفن الا وقد وجدت قلبي متفاديا كما
 وعد في الحديث في رديته التفرغ من نفس انفسنا ايينا عن التراب والاعلى دفن حبه انما تسلوبنا
 ويدل على هذا الموضع من زوال الجسم قوله في المكتوب التاسع والثلاثين من الجمل الاول في حقه
 الف ستة غلب جانب روحانية من على البشرية يعني صفات جسده على نبع لوان تمام جانب بشرية
 بلون النفس الروح ونصنع عالم خلقه بصنع عالم الامر تنه والمار بقوله الواحد من طوق الصبوعية انفسان
 الحقيقة الاحمدية فظهر اسم الله تعالى بجميع صفات الكمال ومرتبة هذا القرب من التقوى الفصل من التوجه
 الى العالم السفلي ولا يصح قول المتعز في نه لها كانه يقول انه غلب بشرية فوجه المن سببية من ذلك

جميعه مقامات الارض ثم يرجع الى محل الخلق به ولا يلزم من بقاء ان يكون مرتبة الارضه فوق مرتبة الارواح
 فكنت السلطان بهذا الجواب وطوى شيخنا الكتاب وفي هذه الاشياء عرض رجل من اخفصال السلطان
 ابراهيم بن محمد بن الشيخ باي حاكم من قتل والده فخلعت قبل ان يعل توضع سمواتين ان الس خضبت عليه السلطان
 ونسبه في كوابلهم فكانت خلفا في سيرة والواد والاعان وكسر الارض والشماتية والاعان والواد والاسكانه وفي قلعة
 حصينة شهيرة قلعة والديريته في قولي منتهى لاس قد برع الاخران في الهند ما يبع وبعده في الحق
 بالموافقة فلما عجب ان يصادهم تنقص في المرتبة في الاسلاف قريه الجرد وكان السلطان شاه جهان بن السلطان
 جهانگیر خلعوا عنده الشيخ قبل ان يحضر الشيخ عند السلطان ارسل شاه جهان رسالين انصفهان والخواجسه
 عبد الرحمن البغدادي مع بعض نائب القدي الى الشيخ وقال عزنا احلما بحجة ائمتيه السلاطين فانتم انتم في السلطان
 عند الخلفاء فلما مضى ان الاصل الكبر من السلطان فلم يقبل الشيخ وقال به رجعة وادعوه ان لا يجر
 فيه البرهانه وقد اجيب عاير وعلى كلامه الذي مضى باجوبه منها ان قال الشيخ في كلامه وحدث نفسي بانه
 منقشه بالاسكس ذلك المقام وما قال وصلت وبين الاحيان والوصول بون بعديت في قريته نفسه في
 في حاله اسك سلطانا وسما شتمه راحة من السلطنة ومنها ان قال وحدث نفسي فونه بالاسكس في حاله المقام
 لانك المقام كما ان اس مقامها الفلك الرابع وضو بها تقع على الارض وهذا الفصل الى مقامهم
 ومنها ان قال الشيخ ليجرد قد سره في بعض كتوباته من اعلا ط الصوفية ان السالك في مقامات
 العروج ربما يجد نفسه فوق من يوصل منه بالايجام بل ربما يقع في الاشتباه بانسبه الى الانبياء
 الذين هم افضل الخلق قطعا عليهم الصلوات والتعظيمات فشاء غلط بعض ان كل من الانبياء
 والاولياء موجودين اول الاسماء التي هي مبادئ الخينات وجودهم محقق بهذا العروج اسم الولاية
 لهم وجودهم ثانيا في تلك الاسماء ومنها الى ما شاء الله سبحانه ومع هذا العروج ما يوصل الى كل منه ذلك الاسم
 الذي هو سره في اثنين الوجودي لكن غرضنا يطلعهم في مقامات العروج بيجرهم في تلك الاسماء على
 الاكثر لان الاسماء الطبيعية لهم في مراتب العروج من تلك الاسماء والعروج والوصول من تلك الاسماء
 بعروض الحواض فالسالك الخالي الفطرة اذا اتفق سيرة فوق تلك الاسماء فلا جرم يصعد فوق اسم
 من يواصل منه ويحدث فيهم فضيلة نفسه منه العليا فانه سبحانه من ان ينزل اليهم التوهم لتبين
 السابقي ويحدث الاشتباه في انفسه الى الانبياء عليهم الصلوات والتعظيمات واوله اولياء الذين هم
 افضل الناس بالاجماع وهذا المقام من منزل الاقدام لا يعلم ذلك السالك ان هؤلاء الاكابر عرجوا
 الى صواب لانها تليها واصلوا الى فوق العروق والفضا لا يعلم ان تلك الاسماء اكنة طبيعية لهم ودل

ايضا ثم مكان طبعي هو اودون من تلك الاسماء واذل منها لان افضلية كل شخص باعتبار راقبته
 اسمه الذي هو بمرتبة راقبته في هذا القليل ما قاله الشيخ ان العارفة في مقامات المخرج كما لا يخفى
 الكبر من حاله وفيه في بلادها وكان حرمنا انما هو عبد الباقي لقول راقبه البصرية من تلك الجاهل
 وهو لا راجع له وقت عودهم لوان يكون فوق الاسم الذي هو بمرتبة راقبته البصرية الكبر من حاله وفيه في بلادها
 الكبر من حاله وفيه في بلادها الكبر من حاله وفيه في بلادها الكبر من حاله وفيه في بلادها
 وتبينه المعاملة ما مر قبل ذلك من غلط البعض ان اسم السالك يقع في اسم هو بمرتبة راقبته وذلك
 الاسم جامع لجميع الاسماء على سبيل الاجمال وجامعه لبا حية ذلك الاسم فلا بد ان يقع في اسم هو
 اى قدينات المشايخ لا تدرى على سبيل الاجمال وغيره كل منها الى ان يصل الى انتهى اسمه فيخبر به
 فترتبه نفسه عليهم ولا يعلم ان ما راي من مقامات مولود عليها المخرج من مقامات راقبته في
 في هذا المقام جامعها لبا حية لا يخرج من اجزاء نفسه لا يخرج من اجزاء نفسه في هذا المقام
 ارض من بلادهم ولا يعلم من غلبه السالك ان لوان ليس بالرفع من نفس لوان فيخرج من الموضع الذي هو
 مشهور في ضمن حقيقة اسمه من هذا القليل ما قال هو في سنة قبل ان وضع العرش وادعى في راقبه لبا حية
 لكن شئ منه محسوسا واما ايضا شئ منه لا يخرج من حقيقة الاداء العرش الذي وصفه الله تعالى بانه
 اعتبارا لا مقدار القلب العارفة في راقبه لبا حية الذي في العرش ليس عشرين في القلب وان كان
 من العارفة الا ترى ان الروية الاخرية تحقق بغير العرش ونحن نوضح هذا المثال لانسان الجامع
 للناصر والافلاك انما ينظر الى جارية نفسه لا يلاحظ الناصر والافلاك اجزاء نفسه واذا غلبت هذه الملاحظة
 فليس بجديد ان يقول انما ختم من الارض وسموات وفي هذا الوقت نفهم المقام ان غلبة النسبة الى اجزاء
 نفسه والارض والسموات ليست من اجزائه في الحقيقة بل جعلت الموضع اجزائه بطلان الامور جارية
 التي هي اجزاء الحقيقة الكبر الارضية والسموية ولا شئ منه لا يخرج من شئ حقيقة شئ في حال حصة القدر
 الكمية للجميع المحمدي الجميع من جميع الاله لان الجميع المحمدي شئ على الحقيقة الكمية والارضية فيكون
 لا يعلم ان الامور انما هي على تلك من ظلال مرتبة الارضية وعلى المخرج من الموضع جارية
 المقدسة بل لا يفسد للجميع المحمدي بالنسبة الى المرتبة المقدسة التي من لوانها العظيمة والكبرياء
 الارباب في هذا المقام انما يقع سيرة السالك في اسم هو بمرتبة راقبته البصرية الكبر من حاله وفيه في بلادها
 باليقين واصلها توسط الى بعض درجات الفرق وترتبه واصلها من خلال اقواله ليس في السالك
 بانه من ان يحسب نفسه افضل من هذه القوم جميعا بالفساد الابدية وادى عجب وادى فضيلة ان

ملك عظيم شأن من مملكة ناحية لها تسير في وسطه يصل إلى بعض المقامات وليست غاية ملته السبب
ان ههنا فاعلموا ان هذا هو خارج عن البحث لان كل فخر من هذا هو من بعض الوجوه المخصوصة
على عالم ذي شئون وحكيم على كلون وهذه الافضل في خارجة عن الاعتبار انما الاعتبار للفضل الكلي الذي
هو ثابت للعالم وحكيم ومنها ما افاده الشيخ المحمود قدس سره ايضا في دفع هذه الشكوك وشبهه وقال
قال ايضا بقوله ان كل من كان في هذه العرجة في نفس القاسر قالوا ان كان الانسان
قريباً من حق عروجه الى الكثرة النارية وفي هذا العرجة فصل الاجزاء الارضية الى مقامات الاجزاء النارية
والاجزاء الهوائية التي بها تفوق والطبع ويرجع منها الى الفرق وفي هذا المصداق لا يحكم بان فخر الاجزاء
الارضية في فخر الاجزاء النارية لا يجوز ان يكون ذلك باعتبار القاسر لا باعتبار الذات والاجزاء الارضية لا يحكم
وصولها الى الكثرة النارية بهبط الفصل الى مركزها الطبيعي فيكون مقامها دون من مقام الماء والهواء فيكون
في عروج السالك الى المقامات باعتبار القاسر منها اقل طرفة العبرة وقوة طلب الحق وباعتبار
الذرات متماثلة في المقامات التي تم الجواب الذي قلنا مناسب بما الى المنتهى اما اذا حدث هذا الترتيب لثبات
فلا اعتبار به في مقامات الاكابر فبعد ان لكل مقام في الاستمرار والوسط طرادا وشالاً والمبدئي
والقوسط حين يصلان الى الظلال فيجعلان انهما اشاركا الاكابر في المقامات وليس كذلك بل ثم شيئاً
على الشيء نفس الشيء اللهم اننا حقن الاشياء كما هي وجبنا عن الاشتغال بالماله في بحرمة
سيد الاولين والآخرين عليه وعلى الصلوات والتسليمات اتمها واكملها ومنها ما افاده
الشيخ المحمود قدس سره ايضا وقال ليس هذا قول قاروة كسرت في الاسلام بل الكلمات المشابهة
واقعة من التفسير ولقد جازني كلام الله نقطة اليد والساق وهو في هذه الالفاظ املت لما نفق من الله
عن الطريق في حلتهم محبة وحار في الحديث ان الله خلق آدم على صورته ورأيت ربي على صورة آدم
شاب في سلك المدرية وقال الشيخ البويند لوانسي ارفع من لوانسجركا تفصيلا وقال الشيخ محي الدين
ابن العربي خاتم النبوة لينة الفضة وخاتم الولاية لينة الذهب وقال ايضا خاتم النبوة ياخذ المعارف ويؤتم
من خاتم الولاية وقال الخواجه بهار الدين في حكمة سر في مقامات الشيخ الحلاج قال الشيخ ابى زيد البطاني الشيخ
جنيد البغدادي ووصلت الى حيث وصلوا حتى وصلت الى مقام لم يكن مقام ارفع منه ولا هبت انه
المقام المحمدي عليه الصلوة والسلام فما تجربت وما فعلت يا فضل البويند وقال الخواجه بهار الدين ايضا
قال البويند يكنت اسير في صفات الانبياء فوصلت الى المقام المحمدي عليه الصلوة والسلام ودارت ان ان
في صفته عليه الصلوة والسلام فمسح ايداه على جبهتي ووصلت بالعبادة الالهية في سيد المقامات الى هذا المقام

منه في علم النفس

بما ان النفس في الملك لا يشهد به وجاؤه والروح في الملكوت يرتد به جمال عين عينك الكلام
 على الاطلاق في علم النفس انما يشهد به ما يشهد به المعارف على القلوب من حركات الملكوت في
 فاشي الاية بسطه انقولوا انما بسطه لدرج الموسط وصل اليهم على مرة الذات وتظهر انوار الصفا
 المطلق وانما تحققت السر الاحياء والمورود الا حلا الباطن الانقا والقلب اللطيف والجمال المظاه
 الطاهر الاحمد الشاملة والتمتع الكاملة بتدري الامر والختام ودراسة عقد النظام متفاد الملك
 وتستودع من خزان الحروف ففتح خزائن المعارف وتفيض الاسرار واللاطف انوارا وسرا
 مقرا لتدري لانت وتجلي المحليات بالمعنى الروحي والذكر السجوي بريح الارواح ولطيفة الارواح خفا
 شطبة الاصل بقطب الاتصال بذي الجلال والجلال من ابل الكمال الاصل بصل وسلم عليه صلوة
 اعرفه بالتحقيق في كل موطن وطريق فارضي في دعوات الزمان سر سر بان سر سر في الاكران وفيه بان
 اسرار عارف الحقيقة المحمدية وانوار لطائف الحقيقة الاحمدية وحقيقة الكعبة البانية والحقيقة القلبية الاحمدية
 بفتح اتي معلومة وديانة في حضرات عيانة وانزل علينا من بركات تنزلنا في القلوب من بركات في جميع حضرات
 اللهم جل علينا بصورة بمعادفة الحقيقة وارادنا سنودة بانوار الشخصية وعقولنا في كرامة المسورة وانوارنا
 محبة عن منديانية واداننا منقادة لذلك الهدى ما حيتنا انما الله جل حياتنا على سعة وموتنا
 على ملته وجلدنا محيب على البرزخ عن السؤال ونضع لى عنك يوم القيمة من الكمال عظيم الله والى
 اللهم جل لنا جبارا في دارنا لك وتبليغ من هذا ربك اللهم اجعلنا عنده من ابل العناية في البلية والتمانية
 وتسل على آله وجماله كذلك في كل وقت

القطب



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله العزيز الحكيم الذي خلق الانسان في احسن تقويم والصلوة على رسوله وجميع الكرام الذين انزل عليهم من انشائه
 والقرآن العظيم وعلى آله واصحابه الذين هم داية صراط مستقيم ونجوم سار الدارين القويم - اتبعوا انوارهم بصيرة والاطراف البقرة
 والكتاب الطيف والمعاني الطريف - اعني الكتاب السطاب والنبوة المطهرة المبانيه او في الابواب الموسوم بكتاب المشي
 ايرادات الرزقي من نتائج انوار الانوار بعدة العمل ازودة الفضل بالجم والافراد والحق المبرمج كما كانت المعنوي والصورى
 المبرمج كابل احمد كندر فوري قد طبع كمال الصوره حسن الكاشفي شهر رمضان المبارك ثلث وثلاث مائة وثماني عشر
 من شهر ربيع الثاني عليه الف تحية بتهنئة راجي ربه الصديق محمد عبد الواحد في الطبع المحمدي في الواقع في دلي -
 واحمد الله دائما دائما واما بعد

فہرست الکلام المینحی ہر دایہ اداۃ البرزنجی

صفحہ	مضمون	صفحہ
۲	۱۔ المجاہدین	۴۳
۳	۲۔ المجاہدین	۴۴
۴	۳۔ المجاہدین	۴۵
۵	۴۔ المجاہدین	۴۶
۶	۵۔ المجاہدین	۴۷
۷	۶۔ المجاہدین	۴۸
۸	۷۔ المجاہدین	۴۹
۹	۸۔ المجاہدین	۵۰
۱۰	۹۔ المجاہدین	۵۱
۱۱	۱۰۔ المجاہدین	۵۲
۱۲	۱۱۔ المجاہدین	۵۳
۱۳	۱۲۔ المجاہدین	۵۴
۱۴	۱۳۔ المجاہدین	۵۵
۱۵	۱۴۔ المجاہدین	۵۶
۱۶	۱۵۔ المجاہدین	۵۷
۱۷	۱۶۔ المجاہدین	۵۸
۱۸	۱۷۔ المجاہدین	۵۹
۱۹	۱۸۔ المجاہدین	۶۰
۲۰	۱۹۔ المجاہدین	۶۱
۲۱	۲۰۔ المجاہدین	۶۲
۲۲	۲۱۔ المجاہدین	۶۳
۲۳	۲۲۔ المجاہدین	۶۴
۲۴	۲۳۔ المجاہدین	۶۵
۲۵	۲۴۔ المجاہدین	۶۶
۲۶	۲۵۔ المجاہدین	۶۷
۲۷	۲۶۔ المجاہدین	۶۸
۲۸	۲۷۔ المجاہدین	۶۹
۲۹	۲۸۔ المجاہدین	۷۰
۳۰	۲۹۔ المجاہدین	۷۱
۳۱	۳۰۔ المجاہدین	۷۲
۳۲	۳۱۔ المجاہدین	۷۳
۳۳	۳۲۔ المجاہدین	۷۴
۳۴	۳۳۔ المجاہدین	۷۵
۳۵	۳۴۔ المجاہدین	۷۶
۳۶	۳۵۔ المجاہدین	۷۷
۳۷	۳۶۔ المجاہدین	۷۸
۳۸	۳۷۔ المجاہدین	۷۹
۳۹	۳۸۔ المجاہدین	۸۰
۴۰	۳۹۔ المجاہدین	۸۱
۴۱	۴۰۔ المجاہدین	۸۲
۴۲	۴۱۔ المجاہدین	۸۳
۴۳	۴۲۔ المجاہدین	۸۴
۴۴	۴۳۔ المجاہدین	۸۵
۴۵	۴۴۔ المجاہدین	۸۶
۴۶	۴۵۔ المجاہدین	۸۷
۴۷	۴۶۔ المجاہدین	۸۸
۴۸	۴۷۔ المجاہدین	۸۹
۴۹	۴۸۔ المجاہدین	۹۰
۵۰	۴۹۔ المجاہدین	۹۱
۵۱	۵۰۔ المجاہدین	۹۲
۵۲	۵۱۔ المجاہدین	۹۳
۵۳	۵۲۔ المجاہدین	۹۴
۵۴	۵۳۔ المجاہدین	۹۵
۵۵	۵۴۔ المجاہدین	۹۶
۵۶	۵۵۔ المجاہدین	۹۷
۵۷	۵۶۔ المجاہدین	۹۸
۵۸	۵۷۔ المجاہدین	۹۹
۵۹	۵۸۔ المجاہدین	۱۰۰
۶۰	۵۹۔ المجاہدین	۱۰۱
۶۱	۶۰۔ المجاہدین	۱۰۲
۶۲	۶۱۔ المجاہدین	۱۰۳
۶۳	۶۲۔ المجاہدین	۱۰۴
۶۴	۶۳۔ المجاہدین	۱۰۵
۶۵	۶۴۔ المجاہدین	۱۰۶
۶۶	۶۵۔ المجاہدین	۱۰۷
۶۷	۶۶۔ المجاہدین	۱۰۸
۶۸	۶۷۔ المجاہدین	۱۰۹
۶۹	۶۸۔ المجاہدین	۱۱۰
۷۰	۶۹۔ المجاہدین	۱۱۱
۷۱	۷۰۔ المجاہدین	۱۱۲
۷۲	۷۱۔ المجاہدین	۱۱۳
۷۳	۷۲۔ المجاہدین	۱۱۴
۷۴	۷۳۔ المجاہدین	۱۱۵
۷۵	۷۴۔ المجاہدین	۱۱۶
۷۶	۷۵۔ المجاہدین	۱۱۷
۷۷	۷۶۔ المجاہدین	۱۱۸
۷۸	۷۷۔ المجاہدین	۱۱۹
۷۹	۷۸۔ المجاہدین	۱۲۰
۸۰	۷۹۔ المجاہدین	۱۲۱
۸۱	۸۰۔ المجاہدین	۱۲۲
۸۲	۸۱۔ المجاہدین	۱۲۳
۸۳	۸۲۔ المجاہدین	۱۲۴
۸۴	۸۳۔ المجاہدین	۱۲۵
۸۵	۸۴۔ المجاہدین	۱۲۶
۸۶	۸۵۔ المجاہدین	۱۲۷
۸۷	۸۶۔ المجاہدین	۱۲۸
۸۸	۸۷۔ المجاہدین	۱۲۹
۸۹	۸۸۔ المجاہدین	۱۳۰
۹۰	۸۹۔ المجاہدین	۱۳۱
۹۱	۹۰۔ المجاہدین	۱۳۲
۹۲	۹۱۔ المجاہدین	۱۳۳
۹۳	۹۲۔ المجاہدین	۱۳۴
۹۴	۹۳۔ المجاہدین	۱۳۵
۹۵	۹۴۔ المجاہدین	۱۳۶
۹۶	۹۵۔ المجاہدین	۱۳۷
۹۷	۹۶۔ المجاہدین	۱۳۸
۹۸	۹۷۔ المجاہدین	۱۳۹
۹۹	۹۸۔ المجاہدین	۱۴۰
۱۰۰	۹۹۔ المجاہدین	۱۴۱
۱۰۱	۱۰۰۔ المجاہدین	۱۴۲
۱۰۲	۱۰۱۔ المجاہدین	۱۴۳
۱۰۳	۱۰۲۔ المجاہدین	۱۴۴
۱۰۴	۱۰۳۔ المجاہدین	۱۴۵
۱۰۵	۱۰۴۔ المجاہدین	۱۴۶
۱۰۶	۱۰۵۔ المجاہدین	۱۴۷
۱۰۷	۱۰۶۔ المجاہدین	۱۴۸
۱۰۸	۱۰۷۔ المجاہدین	۱۴۹
۱۰۹	۱۰۸۔ المجاہدین	۱۵۰
۱۱۰	۱۰۹۔ المجاہدین	۱۵۱
۱۱۱	۱۱۰۔ المجاہدین	۱۵۲
۱۱۲	۱۱۱۔ المجاہدین	۱۵۳
۱۱۳	۱۱۲۔ المجاہدین	۱۵۴
۱۱۴	۱۱۳۔ المجاہدین	۱۵۵
۱۱۵	۱۱۴۔ المجاہدین	۱۵۶
۱۱۶	۱۱۵۔ المجاہدین	۱۵۷
۱۱۷	۱۱۶۔ المجاہدین	۱۵۸
۱۱۸	۱۱۷۔ المجاہدین	۱۵۹
۱۱۹	۱۱۸۔ المجاہدین	۱۶۰
۱۲۰	۱۱۹۔ المجاہدین	۱۶۱
۱۲۱	۱۲۰۔ المجاہدین	۱۶۲
۱۲۲	۱۲۱۔ المجاہدین	۱۶۳
۱۲۳	۱۲۲۔ المجاہدین	۱۶۴
۱۲۴	۱۲۳۔ المجاہدین	۱۶۵
۱۲۵	۱۲۴۔ المجاہدین	۱۶۶
۱۲۶	۱۲۵۔ المجاہدین	۱۶۷
۱۲۷	۱۲۶۔ المجاہدین	۱۶۸
۱۲۸	۱۲۷۔ المجاہدین	۱۶۹
۱۲۹	۱۲۸۔ المجاہدین	۱۷۰
۱۳۰	۱۲۹۔ المجاہدین	۱۷۱
۱۳۱	۱۳۰۔ المجاہدین	۱۷۲
۱۳۲	۱۳۱۔ المجاہدین	۱۷۳
۱۳۳	۱۳۲۔ المجاہدین	۱۷۴
۱۳۴	۱۳۳۔ المجاہدین	۱۷۵
۱۳۵	۱۳۴۔ المجاہدین	۱۷۶
۱۳۶	۱۳۵۔ المجاہدین	۱۷۷
۱۳۷	۱۳۶۔ المجاہدین	۱۷۸
۱۳۸	۱۳۷۔ المجاہدین	۱۷۹
۱۳۹	۱۳۸۔ المجاہدین	۱۸۰
۱۴۰	۱۳۹۔ المجاہدین	۱۸۱
۱۴۱	۱۴۰۔ المجاہدین	۱۸۲
۱۴۲	۱۴۱۔ المجاہدین	۱۸۳
۱۴۳	۱۴۲۔ المجاہدین	۱۸۴
۱۴۴	۱۴۳۔ المجاہدین	۱۸۵
۱۴۵	۱۴۴۔ المجاہدین	۱۸۶
۱۴۶	۱۴۵۔ المجاہدین	۱۸۷
۱۴۷	۱۴۶۔ المجاہدین	۱۸۸
۱۴۸	۱۴۷۔ المجاہدین	۱۸۹
۱۴۹	۱۴۸۔ المجاہدین	۱۹۰
۱۵۰	۱۴۹۔ المجاہدین	۱۹۱
۱۵۱	۱۵۰۔ المجاہدین	۱۹۲
۱۵۲	۱۵۱۔ المجاہدین	۱۹۳
۱۵۳	۱۵۲۔ المجاہدین	۱۹۴
۱۵۴	۱۵۳۔ المجاہدین	۱۹۵
۱۵۵	۱۵۴۔ المجاہدین	۱۹۶
۱۵۶	۱۵۵۔ المجاہدین	۱۹۷
۱۵۷	۱۵۶۔ المجاہدین	۱۹۸
۱۵۸	۱۵۷۔ المجاہدین	۱۹۹
۱۵۹	۱۵۸۔ المجاہدین	۲۰۰
۱۶۰	۱۵۹۔ المجاہدین	۲۰۱
۱۶۱	۱۶۰۔ المجاہدین	۲۰۲
۱۶۲	۱۶۱۔ المجاہدین	۲۰۳
۱۶۳	۱۶۲۔ المجاہدین	۲۰۴
۱۶۴	۱۶۳۔ المجاہدین	۲۰۵
۱۶۵	۱۶۴۔ المجاہدین	۲۰۶
۱۶۶	۱۶۵۔ المجاہدین	۲۰۷
۱۶۷	۱۶۶۔ المجاہدین	۲۰۸
۱۶۸	۱۶۷۔ المجاہدین	۲۰۹
۱۶۹	۱۶۸۔ المجاہدین	۲۱۰
۱۷۰	۱۶۹۔ المجاہدین	۲۱۱
۱۷۱	۱۷۰۔ المجاہدین	۲۱۲
۱۷۲	۱۷۱۔ المجاہدین	۲۱۳
۱۷۳	۱۷۲۔ المجاہدین	۲۱۴
۱۷۴	۱۷۳۔ المجاہدین	۲۱۵
۱۷۵	۱۷۴۔ المجاہدین	۲۱۶
۱۷۶	۱۷۵۔ المجاہدین	۲۱۷
۱۷۷	۱۷۶۔ المجاہدین	۲۱۸
۱۷۸	۱۷۷۔ المجاہدین	۲۱۹
۱۷۹	۱۷۸۔ المجاہدین	۲۲۰
۱۸۰	۱۷۹۔ المجاہدین	۲۲۱
۱۸۱	۱۸۰۔ المجاہدین	۲۲۲
۱۸۲	۱۸۱۔ المجاہدین	۲۲۳
۱۸۳	۱۸۲۔ المجاہدین	۲۲۴
۱۸۴	۱۸۳۔ المجاہدین	۲۲۵
۱۸۵	۱۸۴۔ المجاہدین	۲۲۶
۱۸۶	۱۸۵۔ المجاہدین	۲۲۷
۱۸۷	۱۸۶۔ المجاہدین	۲۲۸
۱۸۸	۱۸۷۔ المجاہدین	۲۲۹
۱۸۹	۱۸۸۔ المجاہدین	۲۳۰
۱۹۰	۱۸۹۔ المجاہدین	۲۳۱
۱۹۱	۱۹۰۔ المجاہدین	۲۳۲
۱۹۲	۱۹۱۔ المجاہدین	۲۳۳
۱۹۳	۱۹۲۔ المجاہدین	۲۳۴
۱۹۴	۱۹۳۔ المجاہدین	۲۳۵
۱۹۵	۱۹۴۔ المجاہدین	۲۳۶
۱۹۶	۱۹۵۔ المجاہدین	۲۳۷
۱۹۷	۱۹۶۔ المجاہدین	۲۳۸
۱۹۸	۱۹۷۔ المجاہدین	۲۳۹
۱۹۹	۱۹۸۔ المجاہدین	۲۴۰
۲۰۰	۱۹۹۔ المجاہدین	۲۴۱
۲۰۱	۲۰۰۔ المجاہدین	۲۴۲
۲۰۲	۲۰۱۔ المجاہدین	۲۴۳
۲۰۳	۲۰۲۔ المجاہدین	۲۴۴
۲۰۴	۲۰۳۔ المجاہدین	۲۴۵
۲۰۵	۲۰۴۔ المجاہدین	۲۴۶
۲۰۶	۲۰۵۔ المجاہدین	۲۴۷
۲۰۷	۲۰۶۔ المجاہدین	۲۴۸
۲۰۸	۲۰۷۔ المجاہدین	۲۴۹
۲۰۹	۲۰۸۔ المجاہدین	۲۵۰
۲۱۰	۲۰۹۔ المجاہدین	۲۵۱
۲۱۱	۲۱۰۔ المجاہدین	۲۵۲
۲۱۲	۲۱۱۔ المجاہدین	۲۵۳
۲۱۳	۲۱۲۔ المجاہدین	۲۵۴
۲۱۴	۲۱۳۔ المجاہدین	۲۵۵
۲۱۵	۲۱۴۔ المجاہدین	۲۵۶
۲۱۶	۲۱۵۔ المجاہدین	۲۵۷
۲۱۷	۲۱۶۔ المجاہدین	۲۵۸
۲۱۸	۲۱۷۔ المجاہدین	۲۵۹
۲۱۹	۲۱۸۔ المجاہدین	۲۶۰
۲۲۰	۲۱۹۔ المجاہدین	۲۶۱
۲۲۱	۲۲۰۔ المجاہدین	۲۶۲
۲۲۲	۲۲۱۔ المجاہدین	۲۶۳
۲۲۳	۲۲۲۔ المجاہدین	۲۶۴
۲۲۴	۲۲۳۔ المجاہدین	۲۶۵
۲۲۵	۲۲۴۔ المجاہدین	۲۶۶
۲۲۶	۲۲۵۔ المجاہدین	۲۶۷
۲۲۷	۲۲۶۔ المجاہدین	۲۶۸
۲۲۸	۲۲۷۔ المجاہدین	۲۶۹
۲۲۹	۲۲۸۔ المجاہدین	۲۷۰
۲۳۰	۲۲۹۔ المجاہدین	۲۷۱
۲۳۱	۲۳۰۔ المجاہدین	۲۷۲
۲۳۲	۲۳۱۔ المجاہدین	۲۷۳
۲۳۳	۲۳۲۔ المجاہدین	۲۷۴
۲۳۴	۲۳۳۔ المجاہدین	۲۷۵
۲۳۵	۲۳۴۔ المجاہدین	۲۷۶
۲۳۶	۲۳۵۔ المجاہدین	۲۷۷
۲۳۷	۲۳۶۔ المجاہدین	۲۷۸
۲۳۸	۲۳۷۔ المجاہدین	۲۷۹
۲۳۹	۲۳۸۔ المجاہدین	۲۸۰
۲۴۰	۲۳۹۔ المجاہدین	۲۸۱
۲۴۱	۲۴۰۔ المجاہدین	۲۸۲
۲۴۲	۲۴۱۔ المجاہدین	۲۸۳
۲۴۳	۲۴۲۔ المجاہدین	۲۸۴
۲۴۴	۲۴۳۔ المجاہدین	۲۸۵
۲۴۵	۲۴۴۔ المجاہدین	۲۸۶
۲۴۶	۲۴۵۔ المجاہدین	۲۸۷
۲۴۷	۲۴۶۔ المجاہدین	۲۸۸
۲۴۸	۲۴۷۔ المجاہدین	۲۸۹
۲۴۹	۲۴۸۔ المجاہدین	۲۹۰
۲۵۰	۲۴۹۔ المجاہدین	۲۹۱
۲۵۱	۲۵۰۔ المجاہدین	۲۹۲
۲۵۲	۲۵۱۔ المجاہدین	۲۹۳
۲۵۳	۲۵۲۔ المجاہدین	۲۹۴
۲۵۴	۲۵۳۔ المجاہدین	۲۹۵
۲۵۵	۲۵۴۔ المجاہدین	۲۹۶
۲۵۶	۲۵۵۔ المجاہدین	۲۹۷
۲۵۷	۲۵۶۔ المجاہدین	۲۹۸
۲۵۸	۲۵۷۔ المجاہدین	۲۹۹
۲۵۹	۲۵۸۔ المجاہدین	۳۰۰
۲۶۰	۲۵۹۔ المجاہدین	۳۰۱
۲۶۱	۲۶۰۔ المجاہدین	۳۰۲
۲۶۲	۲۶۱۔ المجاہدین	۳۰۳
۲۶۳	۲۶۲۔ المجاہدین	۳۰۴
۲۶۴	۲۶۳۔ المجاہدین	۳۰۵
۲۶۵	۲۶۴۔ المجاہدین	۳۰۶
۲۶۶	۲۶۵۔ المجاہدین	۳۰۷
۲۶۷	۲۶۶۔ المجاہدین	۳۰۸
۲۶۸	۲۶۷۔ المجاہدین	۳۰۹
۲۶۹	۲۶۸۔ المجاہدین	۳۱۰
۲۷۰		

Handwritten text in Persian script, likely a manuscript or a page from a book. The text is dense and covers most of the page, with some areas appearing faded or obscured by ink bleed-through from the reverse side. The script is a cursive style typical of historical Persian documents.

اعلان

المنشور من قبل...

10

11

دوسرے

DUE DATE

۱۸/۵-۱

۱۸/۵-۱

۲۶-۲

